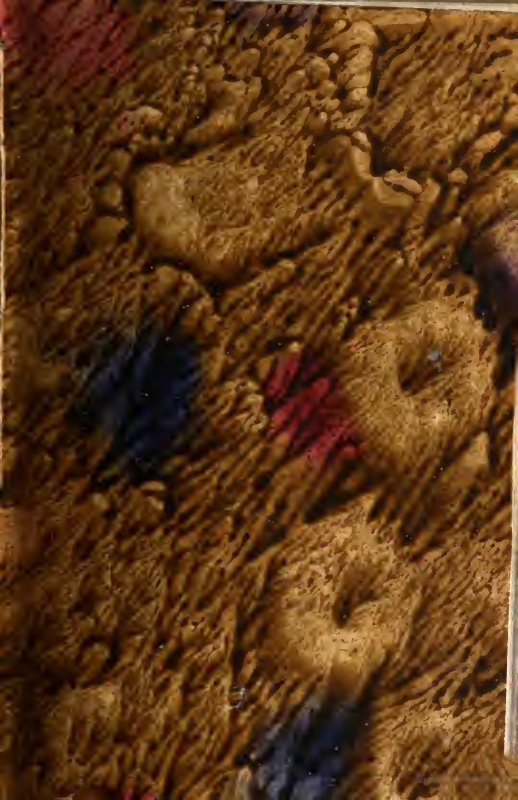




NATIONALBIBLIOTHEK
WIEN

628-B

f.



T

RIFLESSIONI
DI UN
ITALIANO,
SOPRA LA
CHIESA
IN GENERALE,
SOPRA IL
CLERO
SI REGOLARE,
CHE
SECOLARE,
SOPRA I
VESCOVI,
ED I
PONTEFICI ROMANI,
E SOPRA I
DIRITTI ECCLESIASTICI
DE'
PRINCIPI.

IN BORGO FRANCONI.
MDCCLXVIII.

753628-B.



ECCCELLENZA!

Io ho, Eccellenza, procurato di soddisfare il meglio, che ho potuto, al suo nobilissimo, e lodevolissimo desiderio, ed a' suoi venerati comandi. Ella mi ha imposto di stendere in carta, e dare alla luce i miei sentimenti, qualunque' essi si fossero, intorno alla Chiesa, al Clero, ai Pontefici, ed ai Diritti de' Principi sopra le cose, e le persone della Chiesa. Io Le ho voluto prestare, come conveniva, ubbidienza: e posso assicurarela, che nello eseguire i suoi comandi io a niun' altra cosa ho avuto riguardo, che unicamente alla verità. Id-dio mi sia testimonio, e se mento, punitore severo, che nella composizione di quest' opera da niuna malvagia passione sono stato sospinto, e strascinato giammai a dire cosa, che io giudicassi

lontana dal vero , od a piantare alcuna proposizione , che non avessi prima da ogni lato a tutto mio potere accuratamente esaminata. Prima di tutto ho voluto trattare separatamente degli Ordini Religiosi , il qual partito per due cagioni è stato da me preso. La prima si è , che le cose , che s'hanno da dire intorno a' frati , sono tante , e per la maggior parte così fattamente loro proprie , che a volerle mischiare con quelle dell' altro Clero partorirebbero confusione : la seconda n'è , ch' essendomi per avventura venuta alle mani la Relazione del Regno di Cumba , nella quale viene narrato come per le varie colpe de' Religiosi quel Regno sia stato rovinato , e distrutto , ho stimato dovermi quella Relazione servire per potervi far sopra delle Riflessioni ad intendimento di mostrare , che per quelle medesime ragioni , e per alcune altre ancora la medesima disavventura a tutti gli altri Stati , dove gli Ordini Religiosi sono ricevuti , debba necessariamente toccare. Dopo aver premesse queste mie Riflessioni intorno a' Frati , passo poi a trattare della Chiesa
in

in generale , e de' Preti, de' Vescovi, de' Metropolitani, de' Pontefici in particolare: ragiono de' Concilj, dell' origine , e del progresso delle ricchezze delle Chiese , de' beneficj, della Giurisdizione ecclesiastica, delle Immunità, e di altre cose tali , che alla dottrina , e disciplina ecclesiastica appartengono: finalmente esamio i Diritti de' Principi sopra le cose , e le persone della Chiesa, e mostro quali confini sian posti tra la Chiesa, e la Società civile, e come quella da varie parti in varj tempi gli abbia con indicibile danno degli Stati civili trapassati, ed ancora nella usurpata possessione con universale sommo pregiudizio si conservi. Io ho adunque fatto la parte mia. Ora tocca a Vostra Eccellenza ed a' suoi eguali di fare il dovere suo, che dovere assoluto di ogni fedele ministro si è tanto di rendere accorto il suo Principe de' torti e danni, che vengono recati a lui, a' suoi sudditi, ed a tutto lo Stato , come di disporlo a volere efficacemente, e risolutamente mettere in opera tutti i mezzi, e tutte le forze sue per liberare i sudditi dalle tirannie di

quelli, che gli opprimono, dalle rapacità di quelli, che i denari e le possessioni loro rapiscono, dagli insulti di quelli, che ogni cosa possono intraprendere impunemente, dalle ingiustizie di quelli, che si fanno giustizia a posta sua, dalle usurpazioni di quelli, che in un medesimo Stato ardiscono di farsi delle Leggi, ed una Giurisdizione separata, dalle inique prepotenze di quelli, che tutto vogliono avere, tutto godere e dare nulla, nulla contribuire, nulla insieme cogli altri sopportare, e finalmente dalle frodi, ed astuzie di quelli, che sotto il pretesto della religione, e della salute eterna cercano di dare a tutti la morte col veleno della Superstizione.

Io mi raccomando a Vostra Eccellenza, perchè mi conservi la grazia, e protezione sua.

INDI-

INDICE

DELLE MATERIE PRINCIPALI COMPRESSE NELLA RELAZIONE DEL REGNO DI CUMBA, E DELLE RIFLESSIONI SOPRA DI ESSA.

	Pag.
G overno, Religione e costumi del Popolo di Cumba avanti l'arrivo de' Missionarj.	1.
Governo, Religione, e costumi del medesimo Popolo dopo l'arrivo di quelli.	9.
Rovina del Regno di Cumba, e distruzione della Regia familia.	28.
)(4
	Orig-

Pag.

Origine de' Frati , e delle diverse loro
Regole. 33.

Origine e progressi de' Frati mendicanti.
48. e 497.

I Frati privano la Repubblica de' suoi
membri più necessarj. 56.

I Frati guastano tutti i begli ingegni,
ch' entrano nelle loro Religioni. 59.

I Frati guastano le scienze , e la gioven-
tù , che le impara presso di essi , o
che le studia su' loro libri. 64.

I Frati colle scienze , che insegnano , e
co' libri , che scrivono , mandano in
malora gli Stati , dove a loro si pre-
sta fede. 79.

I Frati impediscono la popolazione. 83.
I Frati

	Pag.
I Frati coll' impedire la popolazione apportano danno al Principe , allo Stato , ed alle famiglie private.	85.
I Frati sono o nemici del Principe , o persecutori del popolo.	96.
I Frati perseguitano chiunque pensa diversamente da loro.	103.
I Frati , e le diverse loro Regole si perseguitano tra di esse.	105.
La guerra Serafica dei Francescani coi Cappuccini.	112.
I Frati guastano la Religione , e Morale Cristiana.	126.
I Frati sono perniziosi per lo frequentare ch' essi fanno le case de' privati.	141.

Pag.

I Frati di San Francesco sono perniziosi
più degli altri.

141.

I Frati di San Francesco hanno avuto tra
di loro delle fiere , e crudeli guerre
intestine.

147.

Dell' Origine , e delle crudeltà del Tri-
bunale dell' Inquisizione.

158.

Dei Mezzi di riparare i mali , che cagio-
nano i Frati.

165.

INDI-

INDICE

DELLE PRINCIPALI MATERIE, CHE SI CONTENGONO NELLE
RIFLESSIONI SOPRA LA CHIESA IN GENERALE, SOPRA IL CLERO SECOLARE, SOPRA
I VESCOVI, ED IL ROMANO PONTE-
FICE, E SOPRA IL DIRITTO EC-
CLESIASTICO DE'
PRINCIPI.

	Pag.
C hiesa cosa sia.	207.
Dei fini diversi della Società Spirituale, e Civile.	208.
Dei diversi mezzi della Società Spiritua- le, e della Civile, e dell' uso delle Pene.	214.
Dei membri, ond' è composta la Chie- sa,	

	Pag.
fa, e specialmente del Clero in generale.	224.
Dell' uguaglianza di tutti i membri della Chiesa.	226.
De' Vescovi della prima Chiesa, e della loro istituzione.	249. e 411.
Che il Clero non ha alcuno impero, ma è egli medesimo soggetto alla Chiesa.	234.
Delle prime Regole de' Primi Christiani.	256. e 262.
Del Diritto delle Chiavi, e delle Sco- muniche.	263. 265.
Dei Diritti de' Principi,	279.
Se il Principe sia tenuto di ricevere ne' suoi Stati la Religione Cristiana.	285.
Se il Principe possa dal suo Regno scacciare una Religione già ricevutavi.	291.
Dei Diritti, che il Principe non può levare ad una Religione, ch' egli riceve, e tollera nel suo Stato.	293.
Dei	

	Pag.
Dei Concilj , e dell' Autorità del Principe intorno a quelli.	295.
Dell' Autorità del Principe intorno alle elezioni de' Ministri della Chiesa.	306.
Dell' Autorità del Principe sopra il Dogma , la Liturgia . e la Disciplina della Chiesa.	307.
Dell' Autorità del Principe sopra i Matrimonj.	320.
Della Giurisdizione del Principe sopra il Clero , sopra i Papi , sopra le facoltà del Clero , e delle Immunità Ecclesiastiche.	327. e 353. e 400. e 489.
De' Beni degli Ecclesiastici.	342. e 504.
Come la Chiesa perdette i suoi Diritti , e come furono usurpati dal Clero.	391.
Delle Collezioni de' Canonj.	404.
De' Vescovi , e della loro Autorità.	411.
De' Primati , de' Metropolitani , degli Arcivescovi , de' Patriarchi.	417.
De'	

	Pag.
De' Papi.	431.
Della Collezione de' Canonì fatta da Isidoro Mercatore.	479.
Delle Ricchezze del Clero , e de' modi con cui le ha acquistate.	507.
Delle Decime.	512.
Delle Reliquie de' Santi, come fonti di ricchezze.	516.
De' Feudi Oblati da' Laici alle Chiese.	524.
Delle Crociate come altro mezzo di ammassare ricchezze.	526.
Delle Indulgenze , e delle penitenze de' peccatori secondo l'antica , e la nuova disciplina , e delle redenzioni pecuniarie de' peccati.	528.
Della Giurisdizione del Clero , e delle maniere , con cui esso l'ha acquistata.	546.

RELAZIONE
DEL
REGNO DI CUMBA.
ACCOMPAGNATA DI RIFLES-
SIONI SOPRA I FRATI, LE LORO ORIGINI,
I LORO PROGRESSI, ED I MALI, CHE
CAGIONANO.

* * *

Est ardelionum quædam - - natio ,
Trepide concursans , occupata in otio ,
Gratis anhelans , multa agendo nihil agens ,
Sibi molesta & aliis odiosissima ,
Hanc emendare , si tamen possum , volo
Vera fabella : pretium est operæ attendere.

PHÆDRUS.

* * *

RELA-

RELAZIONE

DEL

REGNO DI CUMBA.

Quello immenso spazio di terra , che giace tra lo Impero della China , ed il Regno della Brasilia Portoghese , viene abitato da diversi popoli , parte de' quali sono piccioli , feroci , ed indipendenti , e parte grandi , umani , e sottomessi a' loro Sovrani. Il Regno di Cumba è il maggiore di tutti , e Chamos è la Città , dove risiedevano i Re della mia Famiglia , laquale ora per le funeste Rivoluzioni ; che vi sono nate , e che racconteremo fra poco , è spogliata del suo antico trono , ed esigliata dal suo patrio Regno senza speranza veruna di potervi ritornare giammai. Il Popolo di Cumba era una volta mansueto , docile , amante della fatica , temperante , e per conseguenza felice : oggi egli è

A inquieto ,

inquieto, torbido, dominato dalle passioni, pieno di vizj, intemperante, e disgraziato. Non è guari, che i costumi di questa infelice nazione erano così buoni, come dicemmo. Non sono più di cencinquanta anni, che il Popolo di Cumba non aveva ancora veruna idea di quelle pericolose passioni, che rovesciano le famiglie private, e distruggono gli stati interi. Il travaglio della campagna era allora la principale occupazione della nostra gente: niuno era così ricco, niuno così nobile, niuno così male educato, che reputasse cosa disdicevole, o foverchia, o difficile il metter mano allo aratro, il condurre il carro, il seminare, il mietere, il menare a pascolo l'affamato bestiame. Non v'erano, che que' padri di famiglia, i quali travagliando erano pervenuti ad una età decrepita, ed inabile al lavoro, che a casa si dimorassero; ma essi intanto per non si stare interamente in ozio, badavano a preparare qualche cibo per ristorare l'affaticata famiglia al suo ritorno della campagna. Pochi erano gli artigiani: e questi medesimi impiegavano quel tempo, che loro avanzava dallo esercizio della loro arte, nel lavorare la propria campagna. Poche erano parimente le arti, poichè altre non erano in uso, che quelle che per le faccende della campagna, e per li bisogni di una vita rurale,

rurale, e semplice facevano di mestieri. La caccia, ed i giuochi pubblici, ne' quali la gioventù, e tutta la gente vigorosa si esercitava a lanciare destramente le frecce, ed a maneggiare le armi, erano quegli esercizi, che si praticavano in certi giorni di ogni mese, ed in tutto quel tempo, che la campagna non richiede lavoro. Questa vita laboriosa, e semplice rendeva la gente somnamente sobria, ed innocente. I prodotti della campagna, i pesci, e gli animali si domestici, che selvatici del proprio paese bastavano per nudrire, e per vestire tanto i cittadini, quanto la casa reale. Nulla si sapeva di commercio, nulla del lusso, che è figlio del commercio, e nulla di tutti que' vizj, che dal commercio, e dal lusso vengono generati. Le qualità necessarie ad un giovane sposo per poter acquistare una sposa di merito si erano l'amore al travaglio, ed il rispetto verso i suoi genitori: Le virtù, che alle giovani procuravano per tempo marito, si erano la modestia, l'economia, ed il piacere al lavorare. Queste erano le uniche doti, che acquistavano, e che cercavano gli sposi. Le terre non escivano delle famiglie per via di matrimonj: e però ognuno badava ad aumentare le sue facoltà colla temperanza, e colle fatiche delle sue mani. Quindi niuna famiglia privata

era eccessivamente ricca, e niuna estremamente povera; le facoltà della maggior parte erano ad un di presso eguali. La temperanza, e le fatiche rendevano quella gente casta nello stato di verginità giovanile, e fedele nello stato matrimoniale. Ogni marito, ed ogni moglie aveva la libertà di rinonziare al matrimonio, e di passare ancora ad altro legame con altra persona, quando avesse una volta a dovere provato davanti al Magistrato di aver gravi cagioni per non poter più stare nel matrimonio di prima. Questo costume impediva gli adulterj, le risse domestiche, e gli altri disordini, che la diversità, e contrarietà degli animi fra marito; e moglie sogliono partorire altrove. Così pure niuno vi era di età virile, che non avesse moglie, e poche erano le donne, che fossero sterili. E questa gran popolazione rendeva ogni giorno la campagna più colta.

L'amore della gloria, che allora dominava ne' cuori del popolo, era cagione, che ognuno procurasse a tutto potere di distinguerfi in ogni sorta di virtù. Nell'amministrazione degli ufficj pubblici cercavasi la fama della fedeltà, della giustizia, della prudenza, e dell'incapacità di essere corrotto; Nel travaglio della campagna andavasi in traccia della gloria di aver fatto na-
scere

scere o i primi frutti. o i più saporiti , o i più copiosi: nella guerra volevaſi il nome di valoroſo , d'intrepido , di paziente , di fobrio , e di magnanimo : nelle pratiche domeſtiche bramavaſi l'onore d'eſſere il più temperante , il più pacifico , il più favio , il più regolato de' coſtumi. Le Leggi avevano deſtinati de' premj per coloro , che in qualche virtù ſopra tutti gli altri ſi foſſero grandemente diſtinti. Le medefime Leggi avevano ſtabilita delle pene per coloro , che co' loro vizj aveſſero o danneggiato , o ſcandalezzato altrui. I premj erano talor una corona di frondi , onde ſi cingeva il capo del più virtuoſo cittadino , talor degli ſtravizzi pubblici , che in altrui onore ſi tenevano , talvolta de' giuochi pubblici , che per queſto fine ſi decretavano , e tal altra delle canzoni , e de' verſi , che per celebrare l'altrui virtù ſi componevano , e ſi andavano poi ſempre privatamente cantando per eternare la memoria di quella perſona , che ſe gli aveva meritati. Ma queſti premj di qualiſſia ſorta erano ben raramente accordati , poichè non ſi voleva avvilirli col rendergli comuni. Tutti s'ingegnavano di acquiſtarli : ma pochi ne venivano onorati. Le pene conſiſtevano nell' infamia , che a' cattivi cittadini , ed a' vicioſi uomini o in vita , o in morte talor con

qualche pubblico apparato , con qualche solennità , e con qualche strepito giudiziale , e talor senza giusta la qualità del suo delitto veniva loro decretata. La pena di morte non era in uso , perchè le altre minori bastavano per reprimere i viziosi , e tenere in freno i delinquenti. La privazione della sepoltura era il maggiore supplizio di tutti , e veniva decretato anche contro i vivi per quando venissero a morire.

A queste virtù si accoppiava il timore , e l'amore. Di un Dio supremo , eterno , immortale. La nazione adorava questo Dio ne' templi di quà , e di là per entro al Regno a questo fine senza verun fasto , e senza lusso alcuno fabbricati. Tutti quei giorni , del mese , in cui si tenevano i giuochi pubblici , si radunava la gente di buon mattino in questi sagri edifizj. Ivi si cantavano degli Inni , che rammemoravano i beneficj , che l'uman genere riceve giornalmente da Dio , che esprimevano la gratitudine , la quale per cagione di questi Divini favori la nazione gli professava , che comprendevano le minacce delle pene future ai rei , e cattivi uomini , e le promesse de' premj eterni alla gente dabbene e virtuosa. Finito il canto si lasciavano sull' altare quantità di fiori di ogni sorta secondo la varietà delle stagioni , e vi si deponavano i segni de' primi frutti.

frutti. Questo era l'unico sacrificio, che si faceva ad un Dio, di cui il popolo confessava di non poter arrivare a conoscere la proprietà, e di cui però niun idolo vi era in niuna parte del Regno.

Le Leggi erano poche, ma chiare, e savie. Così pochi erano ancora i processi, e pochi i Magistrati. Queste Leggi avevano principalmente in mira di formare, e regolare i costumi della gente, di eccitarla alla giustizia, alla temperanza, all' umanità, al desiderio della gloria, al travaglio, all' amore della patria, e della Religione. Ogni impiego, ed ogni ufficio pubblico era separatamente da diverse persone amministrato: e niun soggetto poteva dal Re venire incaricato di più di uno ufficio. perchè volevasi non solo obbligare ognuno a volgere tutta la sua cura dietro al suo impiego, ma soppure prevenire gli affalti dell' avarizia, della ingordigia, e della prepotenza. Per questi stessi motivi non duravano le cariche perpetuamente in una sola persona; ma il Re era obbligato di non lasciar niun Ministro più di dodici anni nel suo ufficio. I Magistrati erano ordinariamente gente dabbene, e virtuosa, sì perchè i costumi del popolo erano generalmente buoni, come perchè il Re doveva scerre quel-

le persone, che dalla nazione a pluralità de' voti gli venivano nominate.

La gente era per sua natura fomamente umana, e non portavasi a fare la guerra con qualcuno de' suoi vicini, se non era a ciò provocata o per rispignere gli affati loro, o per ottenere il riparo de' torti a qualche parte del suo popolo fatti. Il Re non poteva dichiarare a niuna circonvicina nazione la guerra senza aver prima richiesti, e raccolti i pareri del popolo. In tale caso ognuno era foldato, ed ognuno portavasi alla milizia a sue proprie spese non ricevendo dal Re, se non che una certa quantità di pane al giorno. Le spoglie rapite agli inimici erano proprie del Re, ed i prigionieri di guerra divenivano i suoi lavoratori di campagna. Ma perchè la famiglia reale non divenisse per questo o troppo potente, o troppo profuntuosa, essa era soggetta a certe Leggi, che la ritenevano nella moderazione, nella temperanza, nella religione, e nell' amore de' suoi sudditi. Questi eleggevano ogni anno cento persone, che doveessero essere gli osservatori, ed i consiglieri del Re. Sicchè la preda fatta in guerra non poteva introdurre il lusso, nè la cupidigia frà sudditi, perchè niun suddito se la poteva appropriare, e non serviva neppure a guastare, e corrompere

la casa Reale, perchè le Leggi, ed e i cento uomini, e la buona educazione dal Principe vicevuta per tempo lo impedivano dal farne abuso. Laonde la nazione era felice al di dentro, e temuta, e rispettata al di fuori.

Questi furono i costumi, e queste le Leggi di Cumba fino al principio del Governo di Tandì, che era il Padre di mio Tritavo. Ma sotto la di lui reggenza cominciò a formarfi un terribile cangiamento nella seguente maniera. I Tongheri, che sono un picciolo popolo, e feroce, e de' più vicini alla Brasilia Portoghese, condussero a Chamos una truppa di Cristiani Europei, e li diedero contro una certa misura di oro, ed una certa quantità de' prodotti del nostro paese al Re Tandì. Questi Europei eccitarono in un istante la maraviglia della Corte, e furono riguardati come uomini straordinarj, e miracolosi. Essi facevano la musica, la pittura, la scultura, l'astronomia, la fisica, la medicina, ed altre cose tali, che riscuotono il rispetto, e la venerazione. La loro musica diletta la gente: Le pitture, e le opere di scultura la sorprende, ed i loro discorsi sopra la natura dell' erbe, degli animali, e degli uomini la confondevano. Ma quel che più di ogni altra cosa oppresse di stupore il nostro popolo sì fu la chirurgia,

la medicina, e l'astronomia. Essi facevano delle gue-
figioni, che si erano fin là giudicate impossibili: essi
predicevano le eclissi in avvenire, e dimostravano
quante ne fosser già passate, e ne indicavano il tempo
preciso. Ciò fece nascere negli animi della gente il
pensiero, ch'essi fossero i confidenti, i ministri, i fa-
migliari di Dio. Di fatto essi si appellavano da se me-
desimi Missionarj di Gesu Cristo, che dicevano essere il
vero Dio, e per distinguerli fra di loro, chi si chiama-
va, della compagnia di Gesù, chi dell'ordine di San
Domenico, e chi di quello di San Francesco. Per
confermare vie maggiormente questa opinione nel po-
polo si mettevano essi a fare cose ch'erano tenute per
impossibili, e ch'eglino chiamavano miracoli. Così
facevano tornare in vita i morti, davano la vista a' cie-
chi, dirizzavano i gobbi, facevano comminare gli stor-
pj, e parlare i muti. E benchè eglino tutte queste co-
se con lo ajuto di mille frodi, ed imposture operasse-
ro, tuttavia la gente, che era semplice, e leale, non
se ne accorgeva; ma credeva veramente, ch'eglino
faceessero questi miracoli per essere assistiti da particola-
re grazia di Dio, e però niuno dubitava, ch'essi fosse-
ro in fatto missionarj della Divinità, come appunto si
pacciavano. Laonde in brevissimo spazio di tempo
tutto

tutto il Regno di Cumba, trattone alcuni villaggj fu i confini, accettò la Religione de' missionarj, e divenne Cristiano in un con tutta la Corte, e Casa Reale. Ciò fatto si fabbricarono de' tempj per il nuovo Dio, e per gli fanti della nuova Religione. I Missionarj vollero anch' essi avere le loro case per potervi abitare separatamente. E queste Chiese, e queste case furono edificate al gusto Europeo magnifiche, e sontuose per modo, che le abitazioni di que' del paese altro ormai non parevano al paragone di quelle, che ricoverj di animali salvatichi. Il Re, e le altre persone più cospicue, e più facoltose della nazione cominciarono ad avere a schifo gli antichi loro tuguri, e però vollero tutti i nobili, e tutti i ricchi come di concerto avere delle case fatte alla nuova maniera degli Europei. Per alzare queste nuove fabbriche convenne impiegare una immensa quantità di gente, per la qual cagione fu o da molti, e per assai lungo tempo negletto il lavoro della terra, talchè la campagna di parecchj cittadini venne a fruttare assai meno di prima, ed a proporzione che si andavano alzando le sontuose case, scemarono sempre più le annue entrate della benefica terra. I Missionarj intanto ponevano ogni loro cura nello attirarli vie maggiormente la benevolenza, e la stima del popolo,

polo. Quindi si fecero ad aprire pubbliche scuole nelle loro case per istruire la gente nella Religione, per renderla, com' essi dicevano, umana, e colta, e per insegnarle le scienze, e le arti liberali. come la fisica, la medicina, l'astronomia, la pittura, la musica, e cose somiglianti. Il popolo correva a gran truppe per sentire le loro lezioni, ed i vecchj padri di famiglia avrebbero stimato di tradire i loro figliuoli, se non gli avessero mandati fino dalla loro più tenera fanciullezza ad imparare dai Missionarj quelle dottrine, lequali secondo la persuasione di quella buona gente procuravano la confidenza, e la familiarità della Divinità. Queste lezioni de' Missionarj empirono ben presto il paese di pittori, di musici, di scultori, di medici, di astronomi, e di altri sì fatti, che si chiamavano letterati. Ma intanto la campagna, che restò privata de buona parte de' suoi coltivatori, produceva ogni giorno minor quantità di frugì, e si cominciò nel Regno a sentire la fame, ed a provare tutti que' disagj, che tira dietro a se la penuria degli alimenti.

Il male divenne ancora maggiore, quando i Missionarj cominciarono a ricevere per compagni, e fratelli, e ad aggregare al loro ordine tutti que' giovani, che o maggiori talenti, o maggiori ricchezze degli altri posse-

possedevano. Il desiderio di poter riuscire Missionarj, e di divenire più che ogni altro partecipe, e poi anche dispensatore della grazia Divina ispirava a tutta la gioventù un fiero ardore di potersi rendere degni di essere accettati in qualcuno di questi ordini sacri. Quindi altri con gli studj, altri con donare alle case de' Missionarj, o tutte le possessioni paterne, oppure parte di quelle s'ingegnavano di potervi entrare. Per questa maniera le case dei Ministri di Dio divennero in breve tempo ricche di uomini abilissimi ad ogni cosa, e di terre, e possessioni fertilissime. Ma all' incontro il popolo andava sempre peggiorando, e camminando a gran passi verso la povertà, e la miseria.

E' sembra, che ciò avesse finalmente dovuto far aprire gli occhi alla gente, ed indurla ad odiare, ed a scacciare dal Regno coloro, che erano la cagione di sì gravi malanni. Ma la bisogna andò tutt' altramente. Niuno pensava più a derivare da' Missionarj la origine delle sue disavventure. Essi si eran già guadagnato intieramente l'affetto, e la stima comune, ed avevano con mille arti incantato la nazione intiera. Essi avevano alzato una infinità di chiese, ognuna delle quali era dedicata a qualche santo del loro ordine. Ad ognuno di questi santi veniva attribuita qualche particolare

colare virtù di soccorrere la gente , come di risanare dalle più gravi infermità , di liberare da più spaventosi pericoli , di restituire i sensi perduti , e cose simiglianti , per le quali ognuno veniva mosso a venerare , ed amare teneramente quegli ordini , i quali producevano santi così salutari , e che tanta cura si pigliano di venire al soccorso degli sfiagurati. Le arti del dipingere , e dello scolpire servirono mirabilmente al fine , che si erano proposti i Missionarj ; imperocché coll' ajuto di queste poterono appiccare ad ogni altare , ad ogni colonna , e ad ogni angolo ne' muri delle chiese le immagini di quel santo , che volevano , e rappresentarvi al vivo que' miracoli , ch' essi stimavano bene di attribuirgli per attirargli la devozione , e i voti , ed il denaro della gente. Inoltre ogni giorno vi era qualche solenne musica in qualche chiesa , ogni giorno qualche predica , ogni giorno qualche indulgenza , ed ogni giorno qualche funzione straordinario lequali cose attiravano tutta l'attenzione della gente a' Missionarj , e la rendevano come sbalordita , e priva di ogni raziocinio , e sentimento umano. Finalmente ogni ordine aveva erette le sue proprie confraternite mediante lequali diventavano loro familiari , somiglianti a' frati coloro , che per essere o stretti col legame del matrimonio , o
da

da qualunque altro ostacolo impediti non potevano divenire veri frati di professione. I Missionarj per renderfi benevola, ed assoggettarsi, e piegare a loro talento tutta queste gente tenevano tratto tratto degli oratorj privati, ordinavano delle divozioni singolari e facevano delle prediche particolari, nelle quali occasioni poi si mettevano a raccomandare a' loro devoti delle pratiche, ed a ispirare loro delle dottrine, lequali erano da essi tenute nascoste nel pubblico, perchè conoscevano, che tendevano alla distruzione dello stato, alla ruina delle famiglie, ed al vantaggio unicamente de' loro conventi.

Quando i Missionarj si videro bastevolmente potenti alla Corte, e tanto, come volevano rispettati dal popolo, cominciarono essi a svelare degli altri articoli nuovi della loro Religione, i quali dappprincipio erano stati da loro taciuti, perchè avrebbero potuto per avventura o impedire, o ritardare almeno i loro progressi. Questi articoli furono i seguenti. Che Gesù Cristo ha messo un suo Vicario in questo mondo, il quale ha un' autorità illimitata sopra tutti i veri Cristiani, ed è come un Dio in Terra, Re di tutti i Re, dispotico padrone di tutti i Regni, esente da ogni errore, e superiore ad ogni legge: Che certe azioni umane sono assolu-

assolutamente illecite senza la sua permissione , e dispensa , o senza la licenza di quelli a' quali egli ha immediatamente conferita una tale Autorità : che tale autorità fu da lui attribuita a qualcuno di essi Missionarj solamente , e che però da li innanzi certe azioni non si potrebbero omai più operare senza che se ne fosse prima da detti Missionarj ottenuta la permissione : così furono proibiti i matrimonj fra certi gradi di parentela , e non si dava la licenza di maritarsi , se non se a chi pagava una certa somma di denaro ad arbitrio di essi Missionarj. Fra questi nuovi articoli vi era , che il matrimonio è uno stato d'imperfezione , che la vita celibe è uno stato più perfetto , ma che lo stato più perfetto di tutti si è la vita de' Missionarj. Essi insegnarono ancora , che il più sicuro mezzo di redimere i peccati si è di fare limosina , e che la migliore , e più efficace , ed a Dio più gradita limosina è quella , che si dispensa per far dire messe , per addobbare gli altari de' santi , e per fare fondazioni religiose. Essi dimostrarono in oltre essere comandato da Dio , che ogni cristiano debba pagare le decime di tutte le sue raccolte , e di tutti i parti de' suoi bestiami a coloro , che sono i sacerdoti del nuovo Vangelo , che servono all' Altare , predicano la parola di Dio ,
e che

e che amministrano i Sacramenti a' fedeli. Essi predicarono finalmente, che i matrimonj una volta contratti non si possono più per niuna cagione disfare, e che l'uomo, e la donna debbono secondo il testo del Vangelo restare perpetuamente uniti, e che non si possano separare l'uno dall' altro nè per comune consenso, nè per qualsivisia contrarietà di animi, e di sentimenti. Dopo avere aggiunte queste nuove leggi a quelli articoli di fede, che avevano palesati; e spiegati dappprima, essi cominciarono a predicare, e ad insegnare ne' catechismi, che è difficilissima cosa il salvarsi attesa la quantità delle Leggi, allequali un fedele non deve contrariare, e che la massima parte de' cristiani medesimi piombano nell' inferno, luogo di eterna perdizione. Ma che ci sono però due buoni rimedj ancora per ottenere l'eterna salute, l'uno de' quali si è la limosina per le messe, e per le fondazioni de' luoghi sacri, e l'altro le indulgenze; le quali si possono guadagnare a' certi tempi, e giorni sotto certe condizioni, e particolarmente facendo carità alle chiese de' Missionarj.

Gli effetti di tali nuove dottrine furono i seguenti: Gli uni davano o in vita, o in morte o tutta, o la maggior parte de' loro beni a fine di guadagnarsi per questo verso l'eterna salvezza, e lasciavano all' incon-

tro perire di fame le loro donne , i loro figliuoli , ed i loro più stretti parenti: Gli altri concepirono dell' abborrimento per lo matrimonio , come di uno stato troppo imperfetto , ed abbracciarono il celibato. Parecchj altri fuggivano il matrimonio per il nuovo giogo , che venne imposto a' maritati di non poterli separare per veruna cagione giammai. E tutti perdettero il coraggio di travagliare la campagna tanto per le nuove massime , che come sopra è detto , i Missionarj seminarono , quanto per la recente gravissima e durissima obbligazione di dover ora pagare le decime , le quali a conto fatto venivano a spogliare ogni sette anni i possessori de' bestiami ed i lavoratori della campagna di tutta l'entrata di un anno. Laonde la popolazione andava ogni giorno diminuendo sempre più , ed i pruni , gli stecchi , e l'erbe salvatiche si dilatavano sopra la terra , che si lasciava incolta. All' incontro i Frati oziosi , i letterati inutili , gli artigiani superflui , i nemici della fatica , gli spigolistri , i picchiapetti , i paltonieri , i pitocchi , e l'altra gente inutile cresceva ogni giorno maggiormente.

L'ozio , il bisogno , e le indulgenze produssero poi ancora degli altri vizj. L'uomo disoccupato non aveva altra occupazione , che di soddisfare le sue passioni.

L'uomo

L'uomo affalito dalla miseria cercava di ripararsi coll' ajuto delle frodi, delle soperchierie, e degli assassina-
menti; e niuno aveva più ribrezzo di offendere Id-
dio, perchè le indulgenze, che leggiermente si otte-
nevano, promettevano da parte di Dio l'impunità a
tutti. Le Leggi criminali antiche non servivano più
a nulla: e niuno si pigliava il menomo fastidio di
quelle Leggi, che al più condannavano all' infamia,
od alla privazione della sepoltura. Convenne cangia-
re, e rendere più severe le Leggi criminali; e fu mi-
stieri d'inventare ogni sorta di crudeli supplicj per pu-
nire i diversi orribili delitti, che erano venuti in uso.
Ma l'acerbità delle nuove penè non ha poi servito ad
altro, che a rendere la gente più disperata, più cru-
dele, più inumana, e più dispregiatrice della vita, e
dell' onore. Oltredichè i Missionarj vennero in foc-
corso de' delinquenti di ogni sorta perchè vollero, che
quando questi si fossero una volta ricoverati ad una
delle loro chiese, allora la giustizia non li potesse più
ritirare da quelle: il che servì ad accrescere grande-
mente il numero, e la temerità degli scellerati.

Siccome le Leggi criminali così dovettero ancora
venire necessariamente cangiate le Leggi civili, poichè
quelle, che vi erano, essendo poche, e dirette per la

maggior parte a regolare i costumi, non poterono più servire a nulla sì tosto, che la bontà degli antichi costumi venne guastata dalla malignità, de' nuovi. Il popolo universalmente corrotto e ridotto in povertà commetteva ogni giorno mille frodi, mille soperchierie, e mille torti ne' contratti, nelle liti, e nelle successioni. Ogni ora sentivasi una nuova maniera d'ingiustizia inventata, ed usata de qualcuno in pregiudizio dell' altro, della quale prima non se ne aveva avuta idea veruna. I processi cominciarono adunque ad essere infiniti, e questa gran copia di liti accrebbe il numero degli avvocati, de' Magistrati, degli scrivani, e dell' altra gente di questa fatta, che vive a' danni degli uomini. Gli avvocati, ed i notai erano una rea, e scellerata genia, che andava solamente in traccia del guadagno, e che per amore di questo badava unicamente a suscitare, e tirare in lungo le liti. I Magistrati essendo anch' essi per lo più di corrotti costumi, ed oppressi dalla povertà lungi dal tagliare le gambe alle frodi, alle violenze, ed alle ingiustizie, le ammettevano liberamente davanti al loro tribunale, e le accarezzavano, purchè venissero cariche di oro, e di argento, e di altri importanti regali. Anzi i Magistrati erano il più delle volte non solamente

i patro-

i patrocinatori, ma benanche gli autori de' torti, e delle cabale. Sicchè egli fu mestieri di fare nuove Leggi civili tanto per regolare i contratti, le successioni, i processi, ed altre cose simili, quanto per mettere freno agli Avvocati, e Magistrati. Ma siccome i Missionarj avevano fatto credere, che nel Regno non vi fosse altra gente abile a tanta impresa, che alcuni soggetti, i quali avevano fatto i loro studj presso i Gesuiti, così ne fu data l'incombenza a dieci persone, le quali nelle scienze avevano fatto i maggiori progressi. Ma queste scienze, che insegnavano i Gesuiti, non erano punto adattate nè al bene dello stato, nè all'utilità de' privati. Tutto era sottigliezze, tutto difficoltà inutili, tutto concettini senza spirito, tutto arzigogoli irragionevoli, tutto pregiudizj, tutto falsità, tutto confusione, e disordine. Non vi s'imparava una giusta morale, non una sana politica, non una vera, ed ordinata giurisprudenza, non la storia del paese, non cosa alcuna finalmente che potesse servire a procurare il bene de' sudditi, o la prosperità dello stato. Eppure le scuole de' Gesuiti erano meno cattive di quelle degli altri Missionarj, poichè in queste oltre tutti i mali, e vizj sudetti vi regnavano ancora il fanatismo, e la bizzarria.

Questi soggetti ridussero in poco di tempo a fine un gran volume di Leggi civili, lequali oltre all' essere scure, difficili, impraticabili, ed infinite di numero non si confacevano punto nè coi costumi, nè colla maniera di pensare, nè colla maniera di vivere della nostra nazione, nè col clima, ed altre circostanze del nostro Regno. Con questa occasione proposero i Missionarj ancora a mio bisavolo un Codice di Leggi canoniche, le quali essi dicevano essere necessarie in un paese Cristiano. Il Re non esitò a far promulgare nel popolo le Leggi civili, lequali attesi i difetti, onde erano cariche, furono la cagione, che presto dopo si aumentò vieppiù il numero delle liti, e per conseguenza de' perniziosi avvocati, e degli ingordi Magistrati ancora. Ma esso mio Bisavolo non potè risolversi, a far nella medesima maniera pubblicare le Leggi canoniche. Imperciocchè egli trovò, che queste miravano tutte al vantaggio de' conventi, e del clero, alla distruzione del governo secolare, dello stato civile, e del popolo laico. In esse stabilivansi due potenze una spirituale, e l'altra temporale, e questa doveva essere disposta ad ubbidire in ogni cosa ed in ogni tempo a quella. Le immunità personali, e reali del Clero vi venivano estese peggio di prima. I casi delle dispense da concedersi da superiori

superiori ecclesiastici vi erano stati di gran lunga ampliati. Vi venivano ordinati altri fori, altri giudici, ed altri tribunali per giudicare le cause ecclesiastiche, e del Clero. Una infinità di questioni, e di controversie vi erano dichiarate ecclesiastiche, e da poterli solamente conoscere da' giudici spirituali. In somma tutto vi tendeva all' oppressione della società civile, ed allo alzamento del Clero.

Il Re, e buona parte de' suoi consiglieri, benchè fossero ciechi ammiratori de' Missionarj, arrivarono tuttavia a conoscere tutte queste loro cattive mire, e tutti i disordini, che potrebbe produrre un codice di Leggi sì fatte. Sicchè la Corte si dichiarò di non poter permettere, che cotesto Leggi venissero promulgate. I Missionarj si sforzarono dappprincipio di persuadere il Re, ed i suoi consiglieri per ogni sorta di mezzi, acciocchè si venisse a questa pubblicazione: e non avendolo potuto per questi loro modi a niun patto piegare, si misero a sollevare il popolo, ed a predicare la ribellione contro il sovrano. In tutte le loro funzioni ecclesiastiche, in tutte le loro prediche, in tutti i loro Oratorj, in tutte le loro scuole, ed in tutti i loro privati ragionamenti cercavano essi di mostrare alla gente, che il Re era un miscredente, un tiranno, un

oppressore dell' innocenza , del la fede , e de' buoni costumi , un nemico degli Ecclesiastici , e de' savj loro regolamenti , che conveniva deporlo , se si poteva , e se no , che bisognava ucciderlo. Così avvenne appunto. Un perfido , e scellerato suddito ammazzò il Re , mentre andava alla caccia ; il parricida fu ricompensato : la memoria del Re detestata : ed il figlio non potè altramenti pervenire al trono , che promettendo a' Missionarj , ed alla nazione intiera di voler pubblicare il nuovo Codice di Leggi Canoniche e di ergere i nuovi tribunali ecclesiastici , il che fu prontamente eseguito. Dopo di questo per gli Missionarj così felice successo , stabilirono essi un tribunale d'Inquisizione , il quale andava di tanto in tanto praticando le più orribili crudeltà contro i migliori soggetti del paese , parte de' quali venivano ogni anno pubblicamente abbrucciati , parte spogliati di tutte le loro facoltà , e parte mandati in esilio fra le genti barbare , e feroci. Talchè niuno ci fu , il quale in qualunque si sia cosa pensasse differentemente da' Missionarj , che non venisse tosto in una di queste maniere punito.

Essendo lo Stato in queste circostanze avvenne , che alcuni pochi divennero eccessivamente ricchi , e che infiniti altri caddero all' incontro in una estrema povertà.

vertà. Fra i Ricchi s'introdusse ben presto il lusso nelle tavole, ne' vestimenti, ne' mobili, nel numero de' domestici, ed in altre cose tali, che servono a contentare la vanità degli uomini. Per queste cagione andò il denaro de' facoltosi a collare nelle botteghe di que' mercatanti, e di quelli artigiani, che via dagli altri si seppero distinguere nel somministrare merci, e maniffature tali, che poteessero soddisfare l'ambizione, la delicatezza, la vanità, e la cupidigia de' ricchi. L'esempio di costoro fu seguitato da quelli, che avevano bensì molto minor copia di denaro, e di terre, ma che erano spinti dalla medesima ambizione, e dall'invidia a non voler cedere in niuna cosa a' possessori di ricchezze maggiori, ed il numero di questi poveri ambiziosi si fece a poco a poco così grande, che in breve spazio di tempo tutta la nazione fu in preda ad un eccessivo lusso. Gli effetti di un tale lusso si furono, che la gente impoveriva ogni giorno maggiormente, che la cultura delle terre veniva sempre più negletta, ed abbandonata; che le facoltà di molti passarono nelle mani di pochi mercatanti, ed artigiani, che una gran copia di persone si astenevano da' matrimonj per lo timore delle spese, che il popolo andava alla giornata incredibilmente scemando, e che sotto una bella

apparenza stava nascosta una grande , e funesta miseria. I Missionarj lungi dal far comprendere alla gente , che il lusso era la loro ruina , si studiarono a tutto potere di conservarlo , e di fomentarlo , perchè ciò riusciva sommamente utile ad ogni ordine del clero. I mendicanti andavano per le case de' voluttuosi , e degli ambiziosi ad adularli , ad intrattenerli , a carezzarli , e ne portavano via per lor mercede i pranzi , le cene , e le ricche elemosine per gli loro conventi. I discepoli di San Domenico s'ingegnavano di acquistare da costoro o per niente , od a vile prezzo le terre per gli loro conventi , e gli ornamenti per le loro chiese. I Gesuiti andavano facendo lo stesso mistiere , ed oltre a questo prestavano denaro ad usura , vendevano merci di ogni sorta , e facevano travagliare i loro fratelli laici in diverse fabbriche , e manifatture.

I Frati , che furono sempre perfettamente concordi finchè si trattò di ridurre la nazione a quel segno , a cui avevano sempre mirato , cominciarono a disunirsi , ed inimicarsi vicendevolmente come furono pervenuti al fine de loro bramato. I Gesuiti si erano acquistata una immensa riputazione tanto alla corte , come presso il popolo , e niuno degli altri ordini Religiosi aveva potuto salire ad una stima sì grande , e sì universale:

Ciò

Ciò dava gran pena a' discepoli di San Domenico, o di San Francesco, poichè tanto per ambizione, come per cagione del loro interesse avrebbero desiderato di essere riputati al pari de' Gesuiti. Non sapendo adunque i Domenicani, i Francescani, i Cappuccini, ed altri tali ordini come altramente fare, cominciarono ad attaccare la dottrina, e la religione de' Gesuiti, mostrando che sostenevano una infinità di sentenze contrarie a' buoni costumi, alla Religione, al bene degli stati, ed alla sicurezza de' Principi. Le dottrine de' Gesuiti erano veramente tali, come venivano descritte dagli altri, ma essi si difesero ed accusarono vicendevolmente gli altri ordini di frati per la loro vita fregolata per le loro pratiche cattive, e per la loro morale troppo severa, e troppo impraticabile. Ogni partito trovò i suoi clienti, ed i suoi avvocati, e la furia di queste controversie invase tutte le case sì de' Signori, come de' plebei. Quindi nacquero le discordie, le inimicizie, e le fazioni nelle case private, poichè ognuna abbracciava partito, ognuna perseguitava a morte chiunque era del sentimento contrario senza verun riguardo a parentela, ad amicizia antecedentemente avuta, nè ad altre cose tali, che per altro mantengono il vicendevole rispetto fra la gente.

Mio Padre, che da' Gesuiti era stato educato, non istette guari a proteggere il loro partito: ed era già entrato in pensiero di bandire del Regno tutti gli altri Missionarj. Ma egli fu impedito dalla morte di poter eseguire il suo disegno poichè avendo un giorno ricevuto da un frate Zoccolante, cui per avventura toccò di dovere allora comunicare nella Chiesa Cattedrale, il sacramento dell' Eucaristia, esso ne morì presto dappoi. Molti ne presero sospetto, che il Re fosse stato avvelenato dal Missionario per levare ai Gesuiti un così appassionato loro protettore: ma siccome si sapeva; che questo frate odiava, ed aveva fatto grandissimo strepito contro a' Gesuiti principalmente per' quella dottrina, che professano, che sia lecito di uccidere in certi casi i principi regnanti, così non parve essere giusto, e ben fondato un tale sospetto. Con tutto ciò io venni poi da li a non molto a risapere, che appunto a suddetto fine era stata dal frate medesimo avvelenata l'ostia, con cui egli comunicò il Re mio Padre.

Io successi al padre mio nel governo del Regno: e perchè io era ancora giovane, non mi volli fidare a me stesso, ma mi feci per mio principal consigliere un vecchio uomo per probità di costumi, per prudenza di consiglio, e per lealtà di animo fra la nazione

somma-

fommamente rinomato. Le prime cure di questo venerabile vecchio si furono di mostrarmi il pessimo stato, in cui si trovava il regno. Egli mi narrava, come ne' tempi passati veniva governata la nazione: egli mi esponeva le sue antiche leggi, i suoi costumi, e le sue maniere di vivere: egli mi faceva vedere, che il popolo godeva allora una perfetta felicità, e che l'innocenza de' suoi costumi, l'amore del travaglio, e la facilità de' matrimonj manteneva l'abbondanza nel popolo, e la tranquillità nelle case private. Egli paragonava lo stato di allora con lo stato presente, e mi faceva toccare colle mani, che la nazione era oggimai ridotta alla più deplorabile miseria. Egli mi mostrava le campagne incolte, le ville e le città scemie di abitatori, la mancanza degli alimenti, ed il lusso eccessivo della gente. Egli mi faceva osservare, che per una gran moltitudine di sudditi industriosi, innocenti, pacifici, ed osservatori delle leggi, - e de' buoni costumi, che avevano avuto i miei antecessori, io aveva oggimai acquistato un picciolo numero di sudditi poltroni, amanti dell' ozio, delle cabale, delle liti, e delle dispute, dati alla vanità, alla lussuria, ed all' incontinenza, schiavi del denaro, e ribelli delle Leggi, e del governo. Egli diceva, e mi faceva comprendere,

che

che i Missionarj Europei erano l'unica cagione di tutti questi malanni, e che però conveniva del tutto scacciare questi mostri dal Regno, se io voleva cominciare a mettere in ordine lo fregolato, e distrutto mio Stato. Io aveva già presa la deliberazione di ubbidire ai consigli di così fedele ministro: ma i Gesuiti accortisi di questo mio disegno si misero a sollevarmi contro tutto il popolo superstizioso, e fatti certi loro accordi con un popolo barbaro, che abita vicino al mio regno, e che viene chiamato i Teranzi, li disposero ad invadere improvvisamente le mie terre, di unirsi ai ribelli e di venire a levarmi la vita. In queste funeste circostanze io trovai ogni ordine di persone così corrotto, i miei tesori così vuoti, la confusione così universale, le forze dello stato così ruinate, che essendo certo di non potermi più sostenere sul trono, mi feci aiutare da' alcuni de' miei amici, e mi salvai colla fuga, talchè dopo diversi anni, e dopo varj tristissimi casi arrivatimi pervenni in Sicilia senza aver mai più potuto avere alcuna notizia dell' infelice Regno di Cumba, e delle cose succedute colà dopo la mia partenza.

RIFLESSIONI

SOPRA LA

RELAZIONE

DEL

REGNO DI CUMBA.

Questa Relazione, che fu da me ritrovata per uno accidente, che quì non importa di riferire, mi fece una così grande impressione nell' animo, che tosto mi posi a considerare, ed esaminare fra me medesimo i mali, che vengono partoriti da' Frati nelle Repubbliche, e negli stati cattolici, i quali ritrovai non essere punto minori di quelli, che cagionarono nel Regno di Cumba. Quindi ho stimato di fare cosa vantaggiosa al pubblico con lo accennare, e noverare partitamente i principali malanni, che provengono da nostri Frati, e di addurre

durre in seguito que' mezzi, che io stimo più convenienti per levare, od almeno diminuire così gravi, e perniziosi disordini. E siccome io non sono stato spinto a questa impresa da veruna biasimevole passione, ma che unicamente mi ci ha condotto l'amore del bene comune, così mi Lusingo, che niun leggitor, per quanto appassionato protettore de' Frati egli sia, mi potrà giammai tacciare di maldicente, o di calunniatore. Del che io vivo con tanto maggiore speranza, quanto è più grande la premura; che ho di astenermi nel distendere queste mie riflessioni da ogni espressione ingiuriosa, e che possa far nascere contro di me qualche finistro sospetto. Io medesimo abomino tutti coloro, che dicono, e scrivono male de' Religiosi unicamente per poter dir male; e per avere materia da mettere in opera la loro forza calunniatrice. Questi non meritano da essere ascoltati da niuno tantopiù che i loro discorsi sono per lo più ripieni di false relazioni; e di altre cose vituperevoli.

Il costume di abbracciare una singolare maniera di vivere, e di praticare cose inusitate e stravaganti per distinguersi dal rimanente degli uomini in fatto di religione, e di pietà; non ha come altri per avventura potrebbe pensare, avuto la sua prima origine fra noi al-

tri cristiani, ma è già molto prima stato introdotto, ed osservato da' pagani. I sacerdoti della gran Madre degli Dii facevano professione di menare una povera, trista, ed austera vita; e però andavano da una provincia in altra portando attorno la immagine della Dea, e pregando la gente, che per amore di Lei li sovvenissero colle loro limosine, assicurandoli, che le Dea ne avrebbe loro per quelle carità renduta la mercede, e che gli avrebbe colmati de' suoi beneficj. I sacerdoti di Bellona costumavano di cavarli da se stessi per atto di religione il sangue dalle proprie vene, e lasciandolo grondare nel concavo delle loro mani ne spruzzavano poi l'idolo della Dea. Minuzio Felice racconta, che molti gentili, i quali volevano, parere santi, usavano di andare attorno co' piedi scalzi, e colla testa coperta di veli di una strana maniera. I sacerdoti di Atene, e dell' Egitto schifavano ogni commercio colle donne, si ostenevano dalle carni, e non bevevano vino. Certe sette di superstiziosi pagani si scorticavano, e martirizzavano da se stessi, finchè avessero perduta una gran quantità del loro sangue. Minuzio Felice, che descrive queste varie maniere di martirj, che diverse classi de' divoti, e religiosi idolatri si davano, ne li rimproverò acutamente, e disse loro in faccia; che questi

non erano misterj , non sagrifizj , e non atti di religione , ma cose da spaventare , e da fare orrore. Tertulliano nel capo quarto della sua Apologia mostra , che i Cristiani sono da preferirsi ai Gentili , perchè , dic' egli : „ Noi ci serviamo di quel medesimo cibo , „ di quel medesimo vestimento , e di quelle medesime „ bisogne , di cui vi servite voi altri idolatri. Noi „ non assomigliamo ai Brammani , ed ai Giannosoffiti „ degli Indiani , poichè noi non ci nascondiamo , com' „ essi , per le selve , e non rigettiamo le cose necessarie per vivere : noi non dispregiamo niuna cosa , „ che la bontà di Dio ha creata per nostro vantaggio : „ noi viviamo con esso voi , e non ci allontaniamo „ dalla vita comune. „

I sentimenti di Tertulliano in questo punto erano i sentimenti di tutti i Cristiani di allora. Nel Vangelo non viene fatta la menoma menzione degli ordini Religiosi : Questi non furono noti nè agli Apostoli , nè a' fedeli del primo , e del secondo secolo. Sicchè fino allora a niuno era per anche venuto per la mente il pensiero di menare una vita separata , e diversa da quella degli altri Cristiani. San Paolo , e Santo Antonio furono i primi a scegliere un genere di vita straordinario , e differente da quello degli altri fedeli.

Verbo

Verſo la metà del terzo ſecolo, quando cominciò la perſecuzione di Decio, fuggì Paolo da' ſuoi perſecutori, e ritiroſſi ſulle alpi, e cangiandovi di tempo in tempo dimora, gli venne finalmente fatto di abbatteſi in una rupe poſta fra mezzo ad un deſerto, dov' egli ſtabili di ſiffare il ſuo ſoggiorno. Quivi dimorò egli fino all'anno novanteſimo di ſua età, nel qual tempo Santo Antonio ſi portò alla volta, di quel deſerto, e lo ſcopreſe. Queſti avea anch' egli già nell' anno ventefimo di ſua età abbracciata la vita aſcetica. Dieci anni dappoi ſi condurſi' egli in un deſerto, dove per lo ſpazio di venti anni ſoggiornò in una fabbrica diroccata. Nel principio del quarto ſecolo ſi laſciò egli perſuadere da una moltitudine di gente che era colà concorſa per ammirarlo, e perimitare il ſuo eſempio, a ſortire dal ſuo naſcoſto buco, e di laſciarſi da eſſi vedere. Il ſuo eſempio induſſe parecchi a volerlo ſeguitare, e da quel tempo in quà furono eretti molti monaſterj, ch' egli reſſe come padre, ed inſpettore. Dopo che Antonio ebbe già radunati molti diſcepoli nella Tebaide, Ammonio introdusse la medefima maniera di vivere anche nella Nitria. Ma il più celebre di coſteti Romiti ſi fu Pacomio, perchè egli unì parecchi di queſti monaſteri in un medefimo corpo di

congregazione, ai quali egli prescrisse una regola certa, e stabile. Costoro si chiamarono Cenobiti, e crebbero in brevissimo tempo a numero grandissimo, talchè vollero anche le donne seguitare il loro esempio, e facendo voto di virginità, fabbricarsi de' conventi per condurvi una vita somigliante a quella de' Cenobiti sottomettendovisi alle medesime regole, e vivendovi in comunione. S. Ilarione fu il primo, il quale mosso dall' esempio di Santo Antonio, introdusse questo genere di vita nella Palestina. Vi è chi pretende, che San Basilio fosse il primo a portare queste medesime regole nella Grecia, ma il Bingamo nel libro settimo cap. 2. §. 12. delle sue Origini ecclesiastiche dimostra, che questa opinione non è altramenti vera, e che quel santo non fu, se non se il Direttore di quelli, che colà avevano abbracciato lo stato monastico. Santo Atanasio essendo andato a Roma condusse seco lui una quantità di cotesti romiti, e monaci e questa sorta di vita essendo piaciuta agli Italiani, vi furono in picciolo tratto di tempo fondati di molti monasterj, e presto vi si moltiplicarono i Monaci, che di là poi si estesero per tutto l'occidente.

Cotesti Monaci erano divisi in diverse classi. Gli uni erano Cenobiti, i quali, come abbiamo veduto, vive-

vivevano in comunione: Gli altri chiamavansi Anacoreti: e questi erano quelli, che dopo essere stati per qualche pezza di tempo Cenobiti, andavano a rinchiuderli in una più ristretta solitudine. San Girolamo fa menzione di un' altra razza di Monaci, ch' egli chiama Rhemoboti, e sono que' medesimi, che Cassiano nomina Sarabaiti. Costoro amavano di vivere insieme in due, o tre solamente: vivevano a lor talento senza legarsi a qualche certa regola, ed andavano di continuo viaggiando da una città, e da una villa all' altra, adducendo per iscusà del loro vagabondare, che non trovavano in verun luogo la perfezione, di cui andavano in cerca.

La quantità di cotesti Monaci di tutte le classi crebbe in breve sì fattamente, che i Cristiani di que' tempi ne restavano maravigliati. Non erano scorsi, se non che diciassette anni dopo la morte di Santo Antonio, che Rufino, il quale n'era stato testimonio di vista, si dichiarò, che non doveva andare guari, che tanti fossero i Monaci ne' deserti, quanti gli abitatori nelle città. Le Monache, la di cui fondatrice, e Madre diceasi, che sia stata una certa Syncletica di Macedonia, erano in quel torno di tempo già arrivate al numero di venti mila. Ma di gran lunga superiore era la moltitudine

de' Monaci. Santo Antonio fondò i suoi primi monasterj nella Tebaide inferiore, e San Pacomio nella superiore. Amonio gli aveva piantati sulle Montagne di Nitria, l'egiziano Macario nel deserto di Scetide, Illarione in Palestina, Aonete in Siria, e Gregorio in Armenia, perlocchè agli viene anche chiamato lo Apostolo dell' Armenia.

Fra queste maniere di uomini bizzarri, che avevano scelto così strani generi di vita vi mancavano ancora gli styliti. Simeone si mise adunque nel secolo quinto ad inventare una molto straordinaria maniera di dover piacere a Dio. Egli stette per lo spazio di quarantaotto anni continuamente in piedi su delle colonne, esposto agli ardori del sole, ed a tutti i rigori delle varie stagioni. Egli andava da una colonna all' altra, e quando mutava colonna, egli saliva su di un' altra più alta, come se l'altezza della colonna dovesse contribuire non poco alla perfezione della vita, ed alla grandezza della virtù. Le sue faccende su queste colonne erano di dire orazione, e di predicare alla gente, che in gran folla concorreva per udirlo. Durante l'orazione egli si andava piegando per innumerabili volte così profondamente, che veniva a toccare colle dita de' piedi la fronte della testa. Vi erano di quelli,

che

che avevauo la curiosità di sapere, quante fiate ei si piegasse al giorno, trai quali vi fu Teodoreto celebre Vescovo di Ciro, che mosso dal medesimo desiderio volle andare ad osservarlo. Egli arrivò a numerare mille duecento, e quarantaquattro di cotesti contorcimenti, e vedendo, che ancora non era tardi, e che troppi altri ne avrebbe avuto a contare, si rimase del numerare più oltre, poichè ben prevedeva, che Simeone gli avrebbe alla fine con sue tante contorsioni confuso affatto la memoria. Col lungo andare si marciò a cotesto santo una gamba, e la perdette: sicchè egli per non mutar genere di vita, si studiò di starfi sulla colonna col solo ajuto dell' altro piede, ed in questo stato finalmente morì. Daniele, Giuliano, e parecchi altri seguitarono l'esempio di Simeone, e furono però chiamati Styliti.

I Pagani tenevano tutti questi romiti, e Monaci per gente oziosa, e piena di vizj. Puossi vedere in Eunapio, ed in varj altri autori, che vengono citati dall' Amaja nella spiegazione della L. 26. C. de Decur. L. 10. di quante surfanterie, e di quanti orribili misfatti venissero da' Gentili incolpati cotesti abitatori de' deserti. E benchè tutte le loro accuse, non sianò forse appoggiate al vero, non è però da negare, che

di molti mali, e di ogni sorta non ne commetteffero costoro. Imperciocchè la maggior parte di loro riducevasi ad abbracciare una sì fatta vita unicamente per poter vivere a loro agio, e per esentarsi dall' obbligo di concorrere insieme cogli altri a sostenere le gravezze dello stato. Il numero di costoro divenne sì grande ed il male ne andò tanto avanti, che l'Imperadore Valente dovette per una legge, che è la 6. C. de Decur. Lib. 10. tit. 31., comandare, che niuno più ardisse di ritirarsi ne' deserti, e che quelli, che già ci erano, dovessero restituirsi a que' luoghi, donde n' erano partiti, per sottomettersi ai pesi dello Stato.

Questa Legge non ebbe, se non che pochissimo effetto. Ma non andò guari, che i Monaci tratti dall' amore della cose mondane si restituirono in gran quantità a quelle città, dalle quali erano prima per odio, alloro dire, del secolo fuggiti: Essi cominciarono ad amare il commercio degli uomini, a pigliare affetto per gli affari del mondo, ed a mischiarsi in tutte le faccende, in tutte le controversie, ed in tutti gl' interessi de' secolari. Non vi aveva quasi processo, in cui qualcuno di questi Romiti, e Monaci non vi volesse avere qualche parte. Non si faceva quasi alcun matrimonio, e non si conchiudeva, verun contratto, dove qual-

qualcuno di costoro non vi avesse avuto qualche maneggio. Finalmente essi arrivarono colla loro temerità così oltre, che si diedero a suscitare controversie, a creare fazioni, a rovinare le famiglie, ed a perturbare la pubblica, e privata quiete, come ce ne rendono chiara, e sicura testimonianza, Eunap. Aedes pag. 78. San Giovanni Crisostomo Ora. 17. Pap. Theod. Lib. 5. cap. 19. Zosim. Lib. 5. Liban. Orat. e Santo Ambrogio nell' Epistola 29. Sulpit. Sever. Dial. 1. cap. 8. I Magistrati per riparare e tanti, e così gravi disordini furono costretti di aver ricorso agli Imperadori per ottenerne, che volessero tenere in freno questa gente uscita delle selve per mettere sopra le città, e le famiglie private. Teodosio il grande vinto dalle istanze de' Magistrati fece una legge, con cui comandò, che i Monaci dovessero lasciare le città, ed i borghi, e ritornarsene alle loro selve: ma questo medesimo Imperadore mosso dalle sollecitazioni de' Monaci rivocò pochi mesi dappoi il suo proprio editto, come si può vedere dalla Legge 12. Cit. de Monach. del Cod. Theod.

Dalle Leggi, che diversi Imperadori hanno promulgate rispetto a' Monaci vedesi chiaramente, che essi erano in que' tempi ancora soggetti a' Principi secolari, e che non appartenevano punto alla Gerarchia Ec-

clesiastica. Il che va inteso non solamente de' Monaci Solitarj, ma de' Cenobiti ancora. E ciò viene confermato delle testimonianze di Isacco Alberto nel suo *Archieraticon* pag. 60. del *Lindano Panopl.* L. 4. cap. 75., e di Graziano medesimo, il quale attesta, che fino ai tempi di Siricio, e di Zosimo i Monaci non venivano compresi sotto l'Ecclesiastica Gerarchia. *Caus.* 16. qu. 1. post cap. 39.

Noi dicemmo poc' anzi, che Santo Atanasio era stato cagione, che i Monaci s'introducessero ancora nell' Occidente. E di fatto d'allora in qua' essi vi si propagarono per indicabile maniera. Santo Augustino gli ajutò col favore di sua autorità nell' Africa e questo santo viene ancora tenuto per l'Istitutore de' Canonici Regolari. Il dotto Francesco Duareno nel suo *Trattato de Sac. Eccl. Ministr.* Lib. 1. cap. 21. lo afferma per certo, il Bingham nelle sue *Orig. Eccles.* Lib. 7. cap. 2. §. 9. ha questa opinione per molto verisimile. Ma Onofrio Panvinio nelle sue *Annotaz. al Platina Vit. Pontif. Vit. Gelas.*, ed *Ospinian. de Orig. Monach.* L. 3. cap. 6. sostengono, che i Canonici regolari non da questo Santo, ma da Papa Gelasio sulla fine del secolo quinto siano stati istituiti. San Martino, San Massimo, e San Cassiano furono quelli che stabilirono, e dilatarono

rono gli ordini Monastici per la Francia. Ma tutti questi furono superati da San Benedetto, il quale ebbe la bella forte di fondare una Religione, che non solamente per riguardo a se stesso fece de' progressi grandissimi, ma servì ancora di rampollo a molte altre regole di frati, gl' inventori delle quali si lusingarono di poter più sicuramente condurre i suoi seguaci alla perfezione col cangiare il colore dall' abito, o col mutare il cappuccio, o coll' aggiugnere, o togliere qualche cosa alla regola dell' ordine di San Benedetto. Laonde le Religioni, ed i monasterj si moltiplicarono a dismisura, ed in breve tempo ogni paese fu pieno di case, dove si erano messe ad abitare delle maschere Monacali. I miracoli che da costoro si operavano in ogni luogo, ed in grandissima copia, fecero sbalordire la gente, empirono di stupore il Signori grandi, ed i piccioli, siccome quelli che erano ignoranti, e non conoscevano le arti, e le pie frodi degli operatori, e levarono in somma a tutti li popoli cristiani per si fatta maniera il cervello, che grandi, e piccoli, sovrani, e sudditi, uomini, e donne tutti e tutte s'affrettavano di correre alle loro chiese, a' loro conventi, ed alle loro celle, a venerargli, ed a regalarli di molti danari, e di ampie terre.

Vennero

Vennero poi i secoli barbari dei tempi di mezzo, ne' quali la ignoranza, e la superstizione de' Laici, e de' preti era salita al più alto grado, che potesse arrivare. I Monaci ail' incontro avevano conservata qualche tintura di dottrina di cui si servirono poi per uccellare il popolo, e per fargli credere tutto quello, ch'essi volevano. Allora eglino poterono inventare, ed operare e posta loro migliaja di miracoli sotto gli occhi della credula, e superstiziosa gente, che niuno avrebbe ardito di dubitare della verità di alcuna di quelle finzioni, e di quelli ingannevoli artifizj. Allora fu loro facile di farsi adorare dal popolo per quelle vittorie, ch'essi raccontavano di guadagnare alla giornata contro i demonj dell' inferno, i quali da' frati secondo le loro relazioni venivano ora scacciati con vergogna, ora banditi da' luoghi abitati, e mandati sulle cime delle più alte, e deserte montagne. Allora fu loro di gran vantaggio lo avere inventate mille maniere di devozioni, il far crescere la copia de' Santi, il celebrare molte feste, il molto predicare, il molto confessare, ed il molto cantare in coro. Il popolo nauseato, e stomacato della ignoranza, e della malvaggia vita del Clero secolare aveva già posto tutta la sua confidenza, e dedicata tutta la sua venerazione a' frati. Il fodo, ed
il

il massiccio della Religione Cristiana era già ignorato, e negletto da tutti. I dieci precetti del Decalogo appena erano conosciuti: Il Vangelo non veniva spiegato da veruno, nè da veruno inteso. Le pratiche, e la disciplina dell' antica chiesa erano ignorate da tutti. Tutta la divozione, e la disciplina degli ecclesiastici era ridotta all' osservare le cerimonie, e formalità del rituale, all' arte di ben cantare in coro, ed al celebrare con una certa pompa, e magnificenza le sacre funzioni. Frequenti erano i pellerinaggj, frequenti e con molto calore raccomandate le messe per gli defunti, e frequenti le devozioni a' Santi particolari, dei quali venivano da' frati composte le vite, e raccontati con assiduità per le case de' privati i miracoli, acciòchè non si stancassero di venerare, e di arricchire que' monasterj, che per mezzo de' loro fanti potevano ottenere a' lor fedeli tutte le grazie temporali, e spirituali secondo la ubbia di que' tempi.

L'avidità de' Monaci andò crescendo insieme colle loro ricchezze. Essi incoraggiati dalla protezione, che godevano de' Papi ebbero l'ardire di appropriarsi le decime, che appartenevano a' vescovi, ed a' parrochi. Essi esponevano al popolo, se essere più esperti, e più capaci di travagliare nella vigna del Signore, che non
erano

erano i preti, se saper meglio di questi guidare la gente per la via della salute, se essere predicatori più bravi, e confessori più diligenti de' preti: quindi volere la giustizia, e la ragione che la gente non paghi più le decime al clero secolare, me sibbene a loro. Ma questo nou bastò loro: che vollero anche essere esenti dalla giurisdizione de' Vescovi, e vivere del tutto sotto la dipendenza del Papa, il che fu loro da' Pontefici, i quali conobbero il vantaggio, che ne dovevano sperare, poco a poco ben sì, ma però agevolmente concesso. Gli abati ottennero in oltre da' Papi la licenza di potersi scegliere a loro piacere de' Lettori per gli loro monasterj, e di essere ordinati dai così detti Corepiscopi. Diversi altri Privilegj ancora furono loro accordati da' Papi, i quali comprendevano assai bene, e lo andavano esperimentando in effetto, che in questa maniera veniva ad aumentarsi sommaramente l'autorità della Santa Sede. ed e la moltitudine de' suoi difensori.

Queste così immense ricchezze, e questi così esorbitanti privilegj, giunsero finalmente a guastare i costumi, e la disciplina de' Monaci Benedettini, i quali poste in dimenticanza le regole del loro santo fondatore andavano in gran quantità a soggiornare nelle corti
de'

de' principi, a condurre compagnie, e reggimenti di soldati alla guerra, ed e cacciarsi fra il popolo per suscitavi liti, controversie, inimicizie, ed ogni sorta di disordini. Cotesco sregolamento commosse diversi fariti uomini a volere istituire de' nuovi ordini religiosi, dove una vita più costumata, e più austera si dovesse menare, e dove le ricchezze del mondo non potessero giugnere a pervertire i frati. Quindi fu fondato da San Romualdo l'ordine de' Camaldolesi, da San Brunone quello de' Certosini, e qualche altro da altri. L'oggetto di tutti cotesi ordini nuovi si fu di tenere lungi i vizj mediante lo sprezzo, e l'allontanamento de' beni, e delle ricchezze del mondo. Ma questo fine fu ben presto anche da queste nuove regole de' frati perduto interamente di mira. I creduli, e superstiziosi devoti sorpresi dalla vita severa e rigorosa, che conducevano i fondatori, ed i primi discepoli de' nuovi ordini, e confusi, e strabiliati dalla quantità, e dalla grandezza de' miracoli, che di costoro assiduamente si raccontavano, correvano in frotte a deporre le loro ricchezze in cotesi monisterj, e non avendo i lor superiori coraggio abbastanza per rifiutarle, n'avvenne, che in breve tempo vi s'introdusse l'abbondanza, e l'opulenza, ed in un con essa la corruzione,

siccome

ficcome loro inseparabile, e fedele compagna. Laonde la Riforma avrebbe avuto bisogno di un' altra Riforma: ma lungi dal pensare ad una tale impresa i nuovi ordini conservarono le ricchezze, e le terre acquistate di mano in mano, e si studiarono a tutto potere di procacciarsi alla giornata di nuovi tesori, e di nuove possessioni. Talché i nuovi ordini, ed i vecchi, e i vescovi, e i parrochi, e tutto in somma il Clero si regolare, che secolare di comune concerto divennero i predatori delle terre e de' denari de' secolari, gli spogliatori delle ricchezze degli stati, ed i distruggitori delle private famiglie.

Si doveva sperare, che gli ordini mendicanti, i quali vennero su ne' tempi posteriori, dovessero mettere riparo a tanti disordini, e che avessero per rispetto alla povertà, al dispregio del mondo, ed all' innocenza de' costumi da servire di esempio a tutti gli altri ordini religiosi. Noi vedremo in breve quali, e quanti vantaggi, abbiano costoro procurati al mondo, ed alla religione cristiana.

Gl' Institutori di' questi nuovi ordini di Mendicanti si furono San Domenico, e San Francesco due celebri personaggi del secolo decimo ierzo. Questi fondaronó gli ordini de' Frati Predicatori, e de' Frati Minori:

Le

Le quali regole amendue crebbero in breve spazio di tempo a tanta quantità di religiosi, ed a tanta riputazione salirono, che empierono tutto il mondo cristiano di arditi, e venerati campioni, le cui principali premure si erano di fradicare gli eretici, di estendere, e sollevare al più alto grado, che fosse mai possibile, l'autorità pontificia, e di abbindolare la gente colla professione, e col vanto della loro povertà.

San Domenico di nazione Spagnuolo, e dell' illustre casata dei Guzman dopo avere qualche tempo predicato contro gli albigesi si determinò l'anno 1215. in un con altri nove suoi compagni di voler fondare un ordine di frati Predicatori, ad intendimento di fargli predicare contro gli eretici, che allora andavano surgendo tanto in Francia, come in Italia. A questo effetto andò San Domenico alla volta di Roma per ottenere da Papa Innocenzo terzo l'approvazione dell'ordine da lui meditato. Questo Pontefice avendo deferito di compiacere al Santo di quella sua dimanda, ne fu poi prevenuto dalla morte, e toccò ad Onorio terzo la sorte di confermare la novella Regola. Ma quantunque l'Antecessore di Papa Onorio non avesse per anche approvato l'ordine, che voleva formare San Domenico, egli non lasciò tuttavia di servirsene tanto del

Santo , quanto de' fuoi compagni per mandargli a bandire la vera fede di Cristo agli eretici , ed a stimolare i principi , ed i popoli alla persecuzione di coloro , che fossero ostinati a non lasciarsi convertire colle buone. Eglino avevano ordine di informarsi per ogni luogo , e di prendere in lista i nomi degli eretici , che vi avevano , di notare le opinioni , che ogni diversa setta sosteneva , dello zelo , che mostravano i cattolici per isterminarli , e della premura , che avevano i vescovi , per convertirli , e per impedirne gli ulteriori progressi. Divenuti per questa maniera le spie del Pontefice essi andavano di tanto in tanto a Roma per rendergli di ogni cosa conto fedele. Per questo loro ufficio fu loro dato il nome d'Inquisitori , e San Domenico fu fatto dallo stesso Papa Innocenzo Inquisitor Generale. Ma cotesti Inquisitori non avevano in quel tempo ancora verun Tribunale d'Inquisizione , poichè il loro impegno contro gli eretici ostinati si riduceva soltanto a dover sollecitare i Principi , ed i Magistrati , perchè esiliassero , o punissero coloro , i quali venivano da essi Inquisitori accusati per tali. Lo zelo degli Inquisitori andava sovente tant' oltre ancora , ch' eglino sollevavano il popolo , e davangli una croce di panno da mettersi sull' abito da chiunque li voleva seguire ,

e le

o le conducevano contro gli eretici ad ucciderli , a dar loro la caccia , servendo essi medesimi di guide , e di Generali.

I Frati minori furono fatti Inquisitori anch' essi : ma benchè non la cedessero nè in crudeltà , nè nella diligenza di correre quà e là per gli paesi , dove credevano di poter scoprire , e perseguitare qualche eretico , agli Inquisitori della regola di San Domenico , non ebbero tuttavia i primi la sorte di essere al pari di questi riputati , ed impiegati. Noi dicemmo poco prima , che fondatore di questa Regola de Frati Minori si fu San Francesco , il quale essendo stato mercatante in affari stabili tutto in un tratto di cedere e rinunziare a suo Padre Pier Bernardo la sua bottega , e misersi , com' egli credeva , ad imitare gli Apostoli , ed a voler vivere nella povertà privo di ogni bene , e di ogni sostegno. Secondo il costume di que' secoli , ne' quali niuna idea avevasi dei veri doveri , di nostra Religione , non istette egli molto a trovare una gran quantità de' seguaci , per li quali compose poi una Regola , che fu approvata da Innocenzo terzo nel 1215. e confermata da Onorio terzo suo Successore nel 1223.

Cotesti nuovi ordini ottennero da' Papi di essere esenti dalla Giurisdizione Vescovile , e di potere in ogni luo-

go sentir le confessioni , e di assolvere i penitenti senza domandarne la licenza nè a' vescovi , nè a' parrochi. Il qual privilegio partorì poi delle lunghe , e funestissime controversie fra il Clero secolare , e cotesi ordini de' Mendicanti , che furono alla fine terminate da' Papi a danno de' secolari.

Così loro inventarono la Teologia Scolastica , e coll' introdurre questa nelle seccole riuscì loro di bandirne la Dommatica , laquale non poteva per niun verso piacere ai Pontefici. Lo studio delle antichità sacre , e della Storia ecclesiastica , le quali scienze allora già erano state fuor di modo guaste , e corrotte da' frati , venne del tutto spento , e sepolto , talchè poi per più secoli non se ne fece più menzione veruna , il che a' Pontifici servì mirabilmente per potere aumentare , e stabilire la loro potenza sì spirituale , che temporale sulla crassa ignoranza de' Cristiani.

Per acquistarsi maggior riputazione nel volgo inventarono essi ancora diverse feste , e varie divozioni particolari , che attirarono la gente in frotte alle loro chiese. I Domenicani istituirono la festa del Rosario , i Francescani quella della Porziuncula , e quella del Cordone , e dietro allo esempio di questi gli Agostiniani istituirono quella del Coreggio , ed i Carmelitani quella

quella dello Scapolare. Nel medesimo tempo furono erette delle congregazioni, degli oratorj, e delle cappelle di questi nomi, e titoli, e fecero tanto con queste loro feste, e ciance, che tutta la gente cercava di entrare in coteste compagnie, e confraternite, e che niuno credesse di potersi salvar, se in una o più di esse non si facesse scrivere. Da ciò traevano i frati grandissimo profitto, perchè avendo eglino ottenuto da' Pontefici delle indulgenze plenarie, il perdono di tutti i peccati, e tanti altri privilegj per chiunque entrasse in quelle congregazioni, e facesse limosina, tutti correvano là a vuotare le loro borse, immaginando di poter col mezzo di un' abbondante limosina liberare le anime loro da qualunque più grave peccato. Ma siccome il guadagno, che per questa via si faceva, era grandissimo, così le diverse regole di frati ne concepirono ben presto della gelosia, e dell' odio l'una contro dell' altra. Laonde quel convento, che aveva meno concorso di gente, si dava a fingere a tutto potere de' miracoli, ed a mostrare per essi, che Iddio amava più di favorire la sua festa, e la sua confraternità, che quella degli altri monasterj: e se questa astuzia non bastava, il convento meno frequentato aggiugnava alla festa, e devozione sua propria, la festa, e la devozio-

ne dell' altro. Così per cagion di esempio, quando i Frati minori di qualche luogo non potevano fare gran guadagno colla festa della porzioncola, e colla compagnia del Cordone, allora essi facevano mettere sulle mura della loro chiesa la madonna del Rosario, se questa era quella, che andasse più al genio della gente, se no, vi facevano dipignere quelle cosa, che più le piaceffe, e raccontavano poi, e predicavano i miracoli, che davanti a tale nuova immagine ogni giorno succedevano, finochè venisse loro fatto di attirare il popolo alla loro chiesa. Per questa cagione nacquero spesse volte delle fierissime controversie, e di gravissimi processi tra le diverse regole de' frati, perchè l'una non voleva a patto veruno che l'altra si potesse fervire nè della sua festa, nè delle sue devozioni, nè di alcun' altra invenzione, che avesse qualche somiglianza con esse, e l'altra all' opposto voleva pur fare quello, che le tornava il conto. Quindi i Domenicani per essere più sicuri, che altri ordini non potessero loro rubare la loro festa del Rosario, ottennero l'anno 1569. da Papa Pio quinto una Bolla, con cui viene ad essi soli riservata la facoltà di poter disporre del Rosario, e proibito a tutti gli altri ordini Religiosi di poter alzare alcuna cappella, o formare veruna congregazione sotto il nome del Rosario. Que-

Queste scandalose pratiche, e queste favolose invenzioni, le quali tutte tendono troppo manifestamente a smugnere le borse de' cristiani, fecero alla fine perdere ogni concetto presso le savie, e giudiziose persone a tutti cotesti ordini religiosi. Quindi diversi soggetti illustri per santità risolsero di voler fondare de' nuovi ordini, i quali avessero ad abbracciare una perfetta povertà, ed a menare una vita inuocente, ed incorrotta per ogni verso. Tra questi novelli Fondatori i più celebri sono San Francesco di Paola, che istituì i Romiti di San Francesco, ossia i Paulani, il Beato Gaetano Tienne, che fondò l'ordine de' Teatini, e Santo Ignazio di Loyola, che introdusse l'ordine de' Gesuiti. Tutti questi ordini professavano sul bel principio di voler vivere nella più stretta povertà, ma in breve tratto divennero come ognun sa, i più ricchi conventi del mondo: perchè le medesime arti, e le medesime frodi misero in opera per accumulare ricchezze, lequali erano state già prima adoperate dagli altri ordini Religiosi. Ed a queste molte altre ancora ne aggiunsero, che seppero col loro proprio ingegno ritrovare, e che prima non erano state o conosciute, o praticate da veruno. E siccome nel rinvenire queste arti i Gesuiti furono i più felici di tutti, così le loro

ricchezze vennero alla fine a superare di gran lunga tutte quelle degli altri ordini insieme.

Dopo di avere così in di grosso, e fior fiore narrato l'origine, ed il progresso degli ordini religiosi, i quali, come vedemmo, non per alcuna divina disposizione, nè per verun consiglio degli Apostoli, ma dietro allo esempio de' pagani furono da persone cristiane istituiti, intendiamo noi al presente di far vedere per diverse ragioni, che cotali ordini lungi dallo essere vantaggiosi alla religione cristiana, arrecano grandissimo nocumento e pregiudizio e alla vera fede, e agli stati de' Principi, ed a tutte le famiglie private. Incomincerò adunque dal mostrare, che i frati sono perniziosi ad ogni società civile, perchè vanno privando ogni repubblica di molti membri, che le potrebbero essere per qualche verso giovevoli. Poichè in prima ognuno, che abbia ad essere ricevuto in un qualche convento, deve essere sano, e robusto della persona, perchè le loro costituzioni non permettono, od almeno la loro costante pratica non lo soffre, che alcuna persona debile del corpo, e cagionevole di salute possa venire ammessa alla professione religiosa. Ed in ciò procedesi con tanto rigore, che se nell' anno del Noviziato qualche difetto viene scoperto nel Novizio, egli

egli viene tosto da' frati rimandato a casa sua, quando qualche straordinaria cagione non intervenga, come di gran ricchezza, e simile, che muova i suoi superiori a ritenerlo. Ognun vede, che questo si è un immenso danno alla repubblica, la quale ha sempre un sommo bisogno di gente sana, e gagliarda per poterla impiegare parte nell' agricoltura, parte nello esercizio delle arti, e delle manifatture, parte nella milizia, e parte negli impieghi politici, negli ufficj civili, e negli altri occorrenti affari, a' quali le persone infermiccie, e meschine di forze non sono atte del tutto, o poco almeno possono servire. Se i conventi non fossero riempiti, che di persone difettose, come a dire di gobbi, ciechi, storpi, castrati, infermi, vecchj decrepiti, e simili, il male o cesserebbe affatto, o non farebbe almeno grande. E di così fatte persone appunto dovrebbero essere composti i Monisterj, perchè tutto l'impiego de' Religiosi si riduce finalmente a dir messa, a salmeggiare in coro, a confessare, e predicare. E perchè non potrebbero questi ufficj venire ottimamente eseguiti anche da gente difettata, debile, e priva di perfetta salute? In questa maniera i frati farebbero il loro dovere, e le Repubbliche non resterebbono spogliate del fiore della loro gente. Anzi le

Repubbliche avrebbero allora una grande obbligazione con li Conventi, perchè per questo modo verrebbero ad essere per qualche rispetto utili quelle persone, che per altro non servirebbero, che ad essere pesi inutili della terra, o che dovrebbero venire mantenute negli spedali. Quando a questo partito si potessero ridurre i Religiosi, un' altra disposizione ancora farebbe però necessaria, laquale regolasse le loro facoltà, perchè non fossero eccessive, e provvedesse per gli acquisti futuri, acciocchè non se ne potessero da loro fare, se non che in caso di bisogno, e colla licenza del principe, e de' suoi tribunali.

I frati non prendono mai un novizio, che non abbia qualche sorta di merito o per l'abilità, o per la sua dottrina, o per le sue ricchezze, o per la sua nascita. Ora queste tali persone possono molto meglio venire impiegate nelle Repubbliche che ne' conventi. Un giovane abile, di bella mente, e disinvolto è ordinariamente buono a tutto, un amante delle scienze serve a cultivar le dottrine, un ricco giova per l'uso, che si può fare del suo denaro, uno di buona condizione, potrà essere impiegato, se non in altro, nella milizia. Ella è adunque una cosa ingiusta, che quando un tal fiore ci è nel campo della Repubblica, vengano tosto i

frati

frati a coglierlo, e che ne privino la società, che n'è come padrona, e che se ne potrebbe con comune vantaggio servire. Io voglio qui prevenire una opposizione, che mi si potrebbe fare in favore de' frati, poichè taluno dirà, che se i Frati levano via dalla Repubblica la gente di talento, e di dottrina, essi l'impiegano però a far fiorire le scienze, il che viene alla fine ridondare in utile della Repubblica medesima. Noi concediamo, che i Religiosi abbiano contribuito assai all'aumento, e miglioramento delle scienze, e noi dobbiamo con grato animo riconoscere quei gran beneficj, che ci han procurati que' monaci Benedittini, i quali ne' secoli barbari andavano difotterrando, e discoprendo i Manoscritti degli antichi autori, e poi con esatta diligenza li copiavano. Noi non possiamo negare i dovuti elogj a diversi Religiosi, che si sono dagli gli altri in materia di dottrina distinti, come il Mabillon, il Petavio, il Montfaucon il Sirmondo, il Mallebranche, i Pagi, e tanti altri. Ma all' incontro egli è certo ancora, che se certi Religiosi hanno fatte del bene alle scienze, una infinita di altri ha fatto ad esse de' mali gravissimi, incredibili perpetui, ed assolutamente irreparabili, il che più manifestamente vedrassi per quello, che ci faremo a dire or ora. Inoltre egli è da
 confi.

considerare, che se questa brava gente fosse restata al secolo, essa avrebbe certamente scritto con maggior giudizio, con maggior libertà, con maggiore spirito, e finalmente con maggiore amenità. Noi siamo d'avviso, che chiunque si fa frate, deve necessariamente rimanere infetto di certe massime, di certi pregiudizj, e di certe passioni, che sono proprie della Religione. Quelli che si fanno frati, non entrano ne' conventi se non che da giovani, anzi nella più tenera età, e rari sono coloro, che si ferrino in un monistero. quando sono già uomini fatti, e che hanno già con lo studio di molti anni acquistato un sufficiente capitale di dottrina. I Novizj giovani si fanno frati senza conoscere ancora lo spirito della loro Religione, e senza aver niuna notizia del vero carattere degli altri Religiosi, che sono entrati nel monistero prima di loro. E siccome ai religiosi viene per le loro regole interdetto lo esercizio di quasi tutte le passioni, così questi giovani frati, che sani sono, e Vigorosi, e che qualche passione debbono necessariamente avere, raccolgono tutto l'impeto delle loro passioni, e lo sfogano tutto nel praticare quelle cose, che o dal loro istituto vengono prescritte, o dagli altri religiosi operate. Qui si volge ogni loro affetto, qui esso s'interna, qui si appicca, e s'allefica
talmen-

talmente, che non li lascia mai più, ma cresce, s'indebolisce, s'invecchia, e se ne muore con loro. Sicchè questi Novizj, che praticano continuamente gli altri frati, che da loro imparano, e che con loro in un Rifettorio convengono, dove sempre si ripetono le medesime massime, sempre si riproducono i medesimi pregiudizj, sempre si mettono in mostra le medesime regole, sempre si torna in campo colle medesime ciance, e sempre finalmente si pensa, e si opera all' istesso modo, passano poi a studiare, e coltivare le scienze con quelli stessi pregiudizj, e con quelle cattive prevenzioni, che hanno imbevuto da giovani, e che sentono ripetersi di bel nuovo ogni momento. E se talvolta avviene, che a forza di conversare con altri dotti uomini, o di leggere i libri de' secolari arrivino in qualche punto a comprendere il vero, ed a liberarsi di qualche pregiudizio; ne rimane loro tuttavia una infinita copia di altri pregiudizj addosso, coi quali passano a trattare le scienze, e così da questo canto le deturpano, e guastano, se anche da qualche altro lato le coltivano, e migliorano. Noi potremmo addurre una gran copia di esempj per provare la verità di questa nostra asserzione, a' quali noi non possiamo qui dare luogo, perchè ciò troppo oltre ci menerebbe. In Italia,

ed in Francia, ma più ancora in Italia vi ha una infinità di Frati, i quali non credono nulla, non hanno religione veruna, e che sono però veri Atei, od al più Deisti nell' animo loro, sebbene all' apparenza fanno sembiante di essere Cristiani. Questi sono veramente spregiudicati per rispetto alle inezie comuni alli altri Religiosi lor pari. Se questi si mettessero ad insegnare con diligenza, e con attenzione le scienze, farebbe verisimile che della loro bocca, e della loro penna non uscissero gran fatto di quelle dottrine infette de' pregiudizj de' loro colleghi. Ma il male si è, che la maggior parte di questi è occupata nel darfi buon tempo, e lieta vita, e non si curano di studiare troppo, nè si danno la pena di penetrare nel midollo delle scienze, e di arrivare fino alla loro radice per poter conoscere ciò che appartenga veramente a quelle scienza, che hanno per le mani e ciò che le sia stato da qualche profuntuoso matto temerariamente aggiunto. Questi trattano per lo più troppo superficialmente le scienze, e però si contentano di schiantarne soltanto que' pregiudizj, che sono troppo aperti, e che presto si manifestano; ma non fanno poi ravvifare, nè mettere in vista quelli, che sono avvinchati alla radice, e che non si distinguono così di leggieri dal vero albero, della

della scienza. In somma questi trattano le scienze non già per amore di esse , ma per guadagnarsi de' foldi , coi quali vanno poi ad insegnare a qualche donna , o fanciulla l'arte di rimettere il diavolo nell' inferno. Alcuni pochi tra quelli , che amano le scienze , e s'ingegnano di possederle , sì danno talvolta alle matematiche , ed alla Filosofia , ed in queste scienze possono riuscire eccellenti maestri , perchè i pregiudizj religiosi non vengono ad offuscare loro la mente , e ad impedire i loro progressi. Ma perchè questi sono rari , ne viene , che pochissimi sono que' frati , da' quali la Repubblica possa ritrarre alcun vantaggio , il quale sarebbe forse stato maggiore , se questi medesimi fossero rimasti al secolo. Un' altra Riflessione deve qui aver luogo ancora. La maggior parte di questi Frati , che sono veramente dotti , ed eruditi , non si curano per lo più di altre cose , che di quelle che riguardano gli studj ecclesiastici. E questi sono tra noi studj , che o niuno , oppure pochissimo vantaggio apportano alla società , al di cui bene ogni savio , e ragionevole uomo deve avere principalmente riguardo. Intorno a queste scienze ecclesiastiche si è da nostri Religiosi già detto , e scritto cotanto , ch' egli sarebbe piuttosto da desiderare , che qualcuno si facesse a distruggere almeno due terzi di questa

questa

queſta fabbrica , che con lo tanto ſcrivere ſi è nella cattolica Religione con gran ſuo danno alzata finora.

Atteſe adunque queſte ragioni rieſcono oltre ogni credere pernizioſe ad una Repubblica quelle Religioni di Frati , le quali più delle altri ſ'ingegnano di farſi onore colle ſcienze , ſia che ſi mettano ad inſegnarle a' ſecolari , o ſia ch' eſſe per ſe medefime , e tra di loro pretendano di coltivarle. Imperciocchè in tutti i loro inſegnamenti , ed in tutti li loro ſtudj regna principalmente la dottrina de' pregiudizj , l'amore delle inezie , e delle puerilità , l'inclinazione alle diſpute , e finalmente la pedanteria , e la ſoſticheria. Da ciò naſce che il medefimo ſpirito ſi diſfonde da per tutto , poichè come penſano i Frati di una Repubblica , così penſa ancora ordinariamente la maggior parte del popolo , parte del quale immediatamente da eſſi , parte da' loro ſcolari , uditori , ed ammiratori ha imparato la medefima maniera di penſare , di giudicare , di raziocinare , e di trattare le ſcienze. Coſtoro ci guaftano la gioventù fino dalla loro più tenera fancinllezza. Eſſi cominciano dallo inſegnare un latino , che è una lingua miſta di latino , di gotico , di langobardico , e di quella favella , che ſi parla nella Provincia , in cui tengono ſcuola. E per inſegnare queſto miſcuglio

fanno

fanno consumare ai giovani intorno a cinque, o sei anni. Oltrecchè li trattano con tanta ferezza, e tanto gli occupano; e danno lor tanto rravaglio, che cominciano per queste cagioni i giovani ad odiare per tempo ogni altra scienza ancora. Nel medesimo tempo si suole ancora insegnarle la storia; ma per insegnarla si compongono a bella posta i più cattivi libri, dove non ci è metodo, non ordine, non giudizio, non criterio alcuno. Per lo più si prende per le mani quella storia, che abbraccia i tempi più rimoti da noi, dove le favole, e le cose maravigliose nascondono la verità. Essi fanno da' loro studenti con gran fatica imparare a memoria, e gli obbligano a tenere per certe quelle cose, nelle quali gli erudit; e dotti uomini si occupano a scoprire il falso, ed il favoloso. Ed ecco quì il primo impedimento per acquistare una vera, una solida, ed una giudiziosa dottrina. Questa medesima storia de' tempi favolosi venendo da loro trattata senza ordine, nè metodo veruno, i giovani giungono per ciò a fare un abito nel disordine, e nella confusione. Ecco il secondo ostacolo al progresso nelle scienze. La storia de' tempi più vicini, la vera cronologia, la spiegazione dei costumi degli uomini, la descrizione de' governi, le cagioni della grandezza, e della de-

cadenza degli Stati , in una parola , la filosofia della storia , per cagion della quale unicamente questo studio può divenire utile , ed ameno , viene da loro interamente negletta. Se mai accade , che tocchino ancora la storia de' secoli più vicini a' nostri , ciò fanno solamente per salto , e per imprimere alla gioventù per tempo una idea vantaggiosissima in favore de' Papi , della loro autorità , della loro infallibilità , della loro suprema podestà , e di altre loro prerogative si fatte. All' incontro viene da loro alla medesima gioventù con queste favolose , e dal resto delle cose distaccate storiche ispirato un odio contro tutti i monarchi , e principi della terra , e contro tutti quelli o secolari , od ecclesiastici , i quali siano per qualunque motivo caduti nella disgrazia de' Papi. In questa maniera la gioventù non viene ad apprendere la cognizione della storia , ma sibbene quella delle favole , e delle favole più opposte alla verità , e più nocevoli allo stato. Ecco il terzo impedimento ad un vero profitto negli studj. Rispetto all' eloquenza i Frati non si occupano per lo più in altro , che nello istillare ai giovani una gagliarda passione per l'uso delle figure rettoriche , degli arzigogoli , de' capricci , de' giuochi di parole , de' concettini , e di somiglianti bajate , che lungi dal rendere

rendere un uomo eloquente ad altro non servono, che a guastare il cervello, a ruinare il buon gusto, e ad esiliare la natura. Essi non insegnano, e volendo ancora, non potrebbero per la loro troppo poca esperienza mostrare, dove consista il massiccio dell' eloquenza, quale sia quell' arte, e quale quello stile, che fa persuadere la gente, e quale sia finalmente quella forza, che mette in moto gli affetti umani. Essi non fanno mostrare dove, e quando si convenga la persuasione, e dove, e quando sia da dare una spronata agli affetti. Essi hanno pochissima cognizione del fondo, del massiccio, e del raziocinio, che sia da adoperarsi nelle orazioni. Essi non fanno distinguere come sia da regolare a' nostri tempi un' aringa giudiziale, e come una predica nelle chiese, come sia da distendere una scrittura legale, e come da comporsi una orazione. Tutto è confuso presso di essi, tutto imbrogliato, e tutto disordinato. Ecco però come viene da essi ruinato un giovane studente; ecco con quali preparamenti egli esce delle loro scuole per entrare nelle scuole maggiori. Costui non sa il latino, non il greco, non la vera storia de' tempi rimoti, non quella del suo paese, non la Cronologia, non l'arte oratoria, non ha cognizione di libri buoni, non ha

alcun buon gusto , non fa fare alcun giusto criterio , non tiene l'arte di giudicare , non possiede alcun fondamento per ben raziocinare ; all' incontro egli ha il capo pieno di una lingua composta a capriccio , e che si chiama latina , egli ha la mente offuscata da' pregiudizj , la memoria carica di favole , l'animo oppresso , ed avilito dalla superstizione , la volontà aliena degli studj per le crudelta sofferte , il giudizio corrotto per le cattive regole imparate , la libertà di pensare incatenata dalle false prevenzioni imbevute , e la facoltà di parlare guasta , e mal diretta. Essendo così ben preparati si avanzano i giovani a studiare le scuole maggiori , come la logica , la fisica , le matematiche , la medicina , il diritto civile , e Canonico , e la Teologia. Parte di queste scuole vengono insegnate da' scolari , i quali per lo più sono già stati nella loro gioventù , e ne' loro primi studj guastati da' frati , e ritengono però ancora fitti negli animi loro o tutti o la maggior parte de' pregiudizj , che loro sono stati nella più tenera età istillati. Ma posto ancora , che a questi tali maestri sia per avventura riuscito di scacciare lungi da sé le tenebre , le falsità , e le inezie , essi possono tuttavia poco giovare a quelli studenti , che vengono ad ascoltarli , perchè gli in-

segna-

fegnamenti de' frati si trovano talmente abbarbicati negli animi della gioventù, che niuna forza di verun maestro è ormai più capace a svelarli, e sradicarli. Un' altra parte delle scuole maggiori viene insegnata da' Religiosi, e comechè alcuni di essi, come di sopra è detto, ve n'abbia, i quali assai bene fanno comunicare ad altri le scienze, tuttavolta la maggior parte sono di quelli, che nel regno della cecità, dell' ignoranza, e de' pregiudizj vivono. Se costoro sono maestri di Logica, tutta l'arte loro si aggira nello insegnare il sillogismo, nel mostrare come s'abbia a fare uso del nego, del concedo, del distinguo, nello ispirare l'amore delle dispute, e nello ammaestrare gli scolari nella bravura di non cedere mai alla ragione, e del non darli vinto giammai. Nella loro scuola nulla s'impara dell' arte di giudicare, e raziocinare saviamente, nulla dell' arte critica, ed ermeneutica, nulla delle qualità del buon gusto, nulla della maniera di prevenire le illusioni de' sensi, nulla de' mezzi di rintracciare in ogni cosa, e di ravvisare la verità, nelle quali cose consiste propriamente l'arte, e la forza della vera Logica. Lo stesso succede nella Metafisica, e nella fisica: le quale scienze vengono ordinariamente trattate da' frati per maniera, che in luogo di scien-

ze altro non sono che un miscuglio, un ammasso, ed un guazzabuglio di sentenze cavate senza ordine, e senza metodo da' Libri de' filosofi Aristotelici, Cartesiani, Mallebranchiani, Leibniziani, e Neutoniani. Imperocché questi nostri buoni frati pretendono di essere Eclectici, e di prendere tutto il bello, e tutto il buono da per tutto. Ma la disgrazia degli Eclectici è sempre stata fino da Potamone Alessandrino e d'Ammonio Sacca in quà, che hanno in ogni tempo mostrato poco giudizio nel fare la scelta, e che in luogo di comporre un corpo di dottrina con quello, che vi avesse di più giudizioso, e più vero nelle altre scuole, egli è loro avvenuto di fabbricarsi un sistema misterioso, barbaro, enigmatico, fanatico, e ripieno di pregiudizj, e di superstizioni. Ma il luogo, dove la barbarie de' frati ha propriamente la sue sede, ed il suo trono, si è la storia ecclesiastica, ed il Diritto canonico. Colà è, che s'insegnano quelle dottrine così tanto perniziose alle Repubbliche dell' autorità del Pontefice sopra i Principi della Terra, della forza delle sue Leggi, delle sue bolle, e delle sue Scomuniche. Colà è, che si sostiene, che il Papa può dispensare contro la Legge naturale, contro quella del Vangelo, e
contro

contro i precetti degli Apostoli: (*) Colà è, che si sente questo assioma, che il Pontefice „omnia potest „extra ius, supra ius, contra ius.„ Colà si stabilisce l'autorità del Papa sopra i Concilj della Chiesa, e colà si leva a' Vescovi tutta la loro autorità col rendergli semplici consultori, e sudditi del Papa, dove tolgono il diritto della Primazia; sono assolutamente del tutto eguali a lui. Colà si fomentano, e nutriscono gli odj de' Cherici contro a' laici. Colà si sostentano con mille furberie, e con mille sofismi le immunità de' Cherici dal foro secolare, e dall' obbligo di pagare le contribuzioni, che agli altri cittadini vengono imposte. Colà si mettono in mostra gli eccessivi, e biasimevoli privilegi, che il Clero si secolare, che regolare ha ingiustamente ottenuto contro i suoi legittimi sovrani, e quelli, che a' Regolari furono conceduti in pregiudizio de' Vescovi, e del Clero secolare. Colà finalmente s'insegnano, e con mille falsità si sostentano tutte quelle

E 4

ree

(*) Gl. can. Presbyter 28. Can. Lector 34. Can. si quando 15. qu. 6.

Fagnan. Cap. super Eo de Bigam. n. 1617. Papa est major Apostolo nec Pauli, nec Petri præceptis astringitur. In altra parte dice omnia potest extra ius, supra ius, contra ius.

ree massime, che al governo, ed alle Repubbliche possono essere per alcun verso pregiudizievoli. Queste adunque sono le dottrine, che da' frati vengono instillate alla gioventù: questi sono gli allievi, che vengono fatti da' Religiosi: questi sono i principj, che vengono comunicati a quelli, che un giorno debbono essere impiegati a servire la Repubblica negli ufficj civili, e militari. E qui rimane ancora da considerare, che oltre che i Frati pervertiscono la gioventù per rispetto a quelle scienze, che ad essa vanno insegnando, questa medesima gioventù resta ancora al bujo riguardo a tante altre scienze, che alla maggior parte degli scolari sarebbe necessario di sapere. Così questa povera gente esce delle scuole da una parte carica di pregiudizj, e dall' altra parte ignuda delle scienze più necessarie. I Frati non insegnano l'arte Politica, non la storia della nazione, non la critica, non la economia degli stati, e delle Repubbliche, non l'agricoltura, non la scienza di far fiorire i paesi per il mezzo di una ben regolata popolazione, di ben dirette arti, e manifatture, e di un vantaggioso commercio, non l'arte nautica; non l'arte militare, non l'architettura, non altre cose somiglianti, le quali a mille doppi sono più vantaggiose, che tutte quelle pedantesche dottrine,

dottrine, che vengono ordinariamente trattate da' frati. La onde se ci mettiamo ad esaminare cosa alla fine sappia uno di quelli scolari, che abbia fatto i suoi studj appresso i Erati, noi vedremo, che tutta la sua scienza si riduce ad intendere qualcuno de' più facili autori latini, a sapere quanti piedi debba avere uno esametro, ed un pentametro, ad aver qualche notizia delle figure rettoriche, la possedere l'arte di fare un sillogismo, e di scoprire qualche sofisma dei più ovvi in barbara celarent, di aver qualche picciola tintura dei primi elementi matematici, di aver sentito nominare l'Ontologia, la Psicologia, e la Metafisica, e di tenere ancora, a mente qualche dottrina inutile, ed astrusa de Ente, de Vacuo, e Somiglianti, di avere il cervello confuso da diverse dottrine fisiche cavate senza giudizio dai differenti sistemi di Aristotile di Cartesio, di Leibnizio, di Newtono, e da qualche altro autore oscuro, e negletto da tutti i savj, di saper fare qualche esperimento dei più comuni con allegarne per lo più od una falsa, o non la principale cagione, di essere imbevuto di una storia ecclesiastica piena zeppa di favole, e spogliata di tutto il vero, e finalmente di avere acquistata una piena cognizione di un giuro Canonico, i di cui Principj ad altro non sono diretti,

che all' alzamento del Papa , all' avvilitamento de' Principi secolari , all' abbassamento de' Concilj , e de' Vescovi , alla esenzione del Clero dalla soggezione ai suoi legittimi Sovrani , dal peso delle contribuzioni , e dal foro de' Secolari , all' aumento delle ricchezze degli ecclesiastici , ed alla intera distruzione de' laici. Ora veggiamo ancora quello , che costui non fa. Noi cominceremo dalla lingua latina , di cui egli non conosce nè punto nè poco la forza , e la proprietà , e non intende gli autori più difficili , che hanno scritto in essa , come farebbe a dire Plauto , Orazio , Livio , Petronio Arbitro , Giuvenale , Tacito , Persio e simili , e non fa comporre neppure una riga di vero latino. Egli non fa il greco , che pur è una lingua cotanto necessaria per poter riuscire o buono Storico , o buon Oratore , e buon Medico , o buon Teologo , o buon Legista : Egli non ha cognizione di quella eloquenza , che convince le menti colle ragioni , e muove gli animi colla forza del dire : egli non fa la storia del suo paese , e della storia generale egli ha una notizia tale , che secondo quello , che si è veduto poc' anzi , farebbe molto meglio , che non ne avesse niuna affatto ; Egli non intende nè una vera fisica , nè le arti matematiche ; egli non fa l'arte di governare i paesi ,

nè

nè di far fiorire uno stato : Egli finalmente non ha niuna idea dei diritti di un Principe , nè delle ragioni de' sudditi. Questa è adunque l'istruzione, che riceve nella sua giovanile età quella gente , che un giorno deve poi servire ad essere impiegata nelle cariche delli stati , e delle Repubbliche. Noi proviamo un grandissimo dolore dello essere ridotti a questa estrema , che non possiamo fare una semplice descrizione delle Scuole de' frati , senza ch'egli paj , che noi vogliamo fare una satira. Noi siamo alieni da ogni sorta di maldicenza : eppure noi siamo nostro mal grado costretti a dover sembrare calunniatori col solo descrivere le scuole de' frati , poichè queste sono così male insegnate , e mal regolate , che la verità forpassa di gran lunga ogni credenza umana. Ma lasciamo omai , che per noi parli un imparziale , e dotto francese , cioè il Signor Louis René de Caradeuc de la Chalotais Procurator Generale del Re Cristianissimo nel Parlamento della Gran Bretagna. Questi nel suo saggio della Educazione Nazionale pag. 20. dice così

» L'amministrazione delle Classi è corrispondente all'

» uniformità de' Conventi. Le correzioni hanno della

» somiglianza colla disciplina claustrale , e sembrano

» fatte per abbassare gli animi , che dovrebbero essere

» folle.

„ sollevati. Tutto cotesto contegno è tristo, e fastidio-
„ so, ed il suo più ordinario effetto si è di far venire
„ in odio gli studj per tutto il rimanente della vità dell'
„ uomo. Com'è egli possibile, che de' fanciulli resi-
„ stano a menare una vita sudentaria, e sforzata, al-
„ la quale appena si possono adattare gli uomini adul-
„ ti, e robusti? Egli è contro natura, che un giovi-
„ netto debba in un solo mezzo giorno stare seduto
„ per lo spazio di cinque, o sei ore. Oltre dicchè in
„ coteste scuole regna una così perpetua e costante so-
„ miglianza, che deve recare noja, e spogliare di og-
„ ni affetto per le scienze i giovani. Sempre vienfi
„ in campo colla lingua latina, e sempre si mettono
„ innanzi degli argomenti. Non si procura giammai
„ di ispirare ne' petti della gioventù dell' amore per le
„ scienze, e per le arti. Il fastidio, e l'aridità sono
„ la solita compagnia degli studj giovanili. E siccome
„ queste cose fanno venire in abborrimento gli elemen-
„ ti di tutte le scienze, e di tutte le arti, così veg-
„ giamo, che ordinariamente la gioventù tralascia di
„ darfi alla lettura sì tosto, che è uscita dei collegj.
„ Il primo frutto di ciò, che si chiama istituzione del-
„ la gioventù, si è, che si rimangono senza verun og-
„ getto di applicazione in un tempo, dove il bisogno
„ richie-

„ richiederebbe, che fossero più applicati, che mai,
 „ per tenere lungi i pericoli, che nascono dall' ozio,
 „ il quale viene bersagliato dagli affalti delle più vio-
 „ lente passioni. - - - Nei nostri collegj non vi ha di-
 „ vertimento veruno per gli spiriti volubili, e mutabi-
 „ li de' giovani, che vorrebbero essere intrattenuti con
 „ cose diverse, e con istudj ameni. I loro passatem-
 „ pi sono degli enimmi, de' balletti, delle opere
 „ drammatiche male composte, mal' eseguite, e per
 „ ogni verso ridicole. Cotesti esercizi sono tanto più
 „ vituperevoli, quanto più è crescevole la perdita
 „ del tempo, che viene impiegato in cose di niun
 „ giudizio. I Maestri abituati alle sottigliezze Scolasti-
 „ che, insegnano il medesimo esercizio alla gioventù,
 „ la quale alla fine impura anch' essa cotesto mistiere,
 „ e s'avvezza a disputare, e girandolare. Per la qual
 „ cagione ve ne hanno parecchi, i quali tutto il corso
 „ della loro vita tanto amano le dispute, ch' egli pa-
 „ re, che sian sempre nei banchi delle scuole. Ma
 „ il maggior difetto di cotesta educazione egli è senza
 „ dubbio questo, che la gioventù non vi riceve la me-
 „ nomia istruzione nè la menoma idea delle virtù mo-
 „ rali, e politiche. E questo vizio non potassi per-
 „ avventura scansare giammai, fintantochè i giovani

„ vengono

„ vengono confidati a delle perfone, le quali hanno
„ rinonziato al mondo, e che non che possano impa-
„ rare a conoscerlo, debbono procurare a tutta forza
„ di fuggirlo. La nostra educazione non è, com' era
„ quella degli antichi Romani, corrispondente, ed
„ uniforme a' nostri costumi. Dopo avere sopportate
„ tutte le fatiche, e tutto il tedio de' colleggj, la gio-
„ ventù, che i n'è uscita, deve poi mettersi ad im-
„ parare ancora, in che consistano i doveri Comuni
„ degli uomini, poichè non avendo essa per anche
„ ricevuto verun principio per poter giudicare delle
„ azioni, delle maniere, delle opinioni, e dei costu-
„ mi della gente, le resta ancora ogni cosa da ap-
„ prendere intorno a punti di tale momento. La de-
„ vozione, che le viene istillata, non è che una imi-
„ tazione della Religione, e non già la Religione me-
„ desima: Le pratiche, allequali viene avvezzata,
„ dovrebbero essere quelle della virtù, ma esse non
„ hanno di questa, se non che l'ombra. „ Il medesi-
mo Autore dice a pag. 13.: „ Come mai essi potuto
„ giudicare, che uomini, i quali non hanno che fare
„ con lo stato, che sono usi a riputare assai più un
„ religioso, che uno de' primi capi dello Stato,
„ che stimano più il loro ordine, che la patria, che prese-

„ riscono

„ riscono le loro regole alle Leggi del paese, fossero capa-
 „ ci di educare, ed istruire la gioventù di un Regno? „
 Per buona ventura de' Principi, e de' popoli alcuni di
 questi così guastati giovani riconoscono per tempo la lo-
 ro ignoranza, e procurano di liberarsi da quei pregiu-
 dizi, che sono loro stati istillati, e vanno in traccia di
 cognizioni più savie, più necessarie, e più vantaggio-
 se; e questi sono appunto quelli, che impediscono la
 ruina degli stati a forza d'illuminare i loro sovrani, di
 fare savj regolamenti, di spandere quella luce, che è
 possibile, sopra il resto del popolo, di mettere il mor-
 so al Glerico si regolare, che secolare, e di ajutare in og-
 ni possibile maniera i sudditi laici. Noi possiamo age-
 volmente comprendere, quanto giovino allo stato quel-
 li, che o non hanno mai avuto, od avendole avute,
 hanno poi dato un addio alle istruzioni de' frati, e
 quanto nuocano all' incontro quelli, che sono stati
 istruiti da' Frati, e che ritengono nell' animo loro co-
 stantemente i loro principj, facendo un paragone degli
 stati, e delle Republiche infra di loro. Noi veggiamo
 tutto il giorno, che quali stati dove non ci è la religio-
 ne cattolica Romana, e dove per conseguenza i frati
 non possono spandere il loro veleno, sono ordinaria-
 mente i più felici di tutti o per rispetto alla potenza,
 o per

o per riguardo alla ricchezza almeno a considerarli in quelle circostanze di clima ; di estensione, e di posizione, in cui sono. Per cagione di esempio l'Inghilterra non è uno stato di gran lunga sì vasto, come la Francia, o la Spagna, o come sono li stati ereditarj di casa d'Austria uniti insieme : eppure l'Inghilterra è uno stato assai più felice, che non sono quegli stati così vasti, e così immensi: esso è incomparabilmente più ricco di quelli : e se vogliamo riguardarlo a proporzione dell' estensione, che ha, esso è anche di molto più potente di ciascheduno degli stati suddetti. anzi possiamo ancora con franchezza affermare, che presentemente quello Stato è assolutamente, e senza aver riguardo alla proporzione della sua estensione con quella degli altri Stati il più potente di tutti. Così l'Olanda è infinitamente più ricca degli Stati sopra mentovati, benchè il suo terreno sia così angusto, e così sterile, come ognuno sa. Così il Re di Prussia è a proporzione de' suoi piccioli Stati più potente, e più ricco ; ed i suoi paesi sono a proporzione della loro posizione settentrionale più floridi, e più bene stanti, che non sono gli stati, e le Repubbliche Cristiane. Potrebbeasi fare il medesimo paragone fra gli stati più piccioli de' Protestanti, e quelli di minor considera-
zione

ziona de' cattolici, e da per tutto vedrebbe la medesima cosa, cioè che a proporzione gli Stati, dove non ci sono frati, superano in potenza, ed in ricchezza quelli, dove i frati sono i maestri del popolo. Ma questo andrebbe troppo in lungo, e riuscirebbe inutile, perchè ognuno può far da se medesimo questa comparazione, purchè abbia una sufficiente cognizione de' paesi. Ma quello, che in questo vi è principalmente da considerare si è, che tutti questi Stati de' Protestanti erano una volta miserabili, ed infelici al pari degli altri: e questo fu appunto allora, quando vi regnavano ancora i frati, e quando quelli, che dovevano menare il timone del governo, ed occupare i più importanti impieghi della Repubblica, avevano ricevute le loro istruzioni da' frati. Noi veggiamo oggidì, che quelli stati, che sono governati da un Principe ecclesiastico, sono ordinariamente i più disgraziati di tutti; benchè alcuni di essi giacciono mirabilmente bene per rispetto al clima, alla buona qualità del terreno, ed alla copia delle acque, onde vengono bagnati. In questi l'agricoltura languisce, il commercio attivo è bandito, le arti sono oppresse, le scienze esiliate, le strade impraticabili, la pulizia è negletta, i sudditi muojono di fame, e tra la infinità di miserabili case si

presenta folamente di tanto in tanto agli occhi del paffaggiere o una magnifica chiefa, od un fuperbo, e vafto convento di Religiofi, che è tutto il bello, che vi ha in fomiglianti paefi. E la cagione di quefte tante miferie fi è, che in quefti paefi attesa la qualità de' loro fovrani le mafime, e le iftruzioni de' frati vengono con maggiore efattezza offervate, e melfe in pratica di quello, che fi faccia negli altri paefi parimente criftiani. Ognun vede chiaramente da quello, che fi è detto finora fu quefto propofito, che tutto il bene, e tutto il male degli ftati interj dipende dalle iftruzioni, che riceve la gioventù. Effendo adunque la iftruzione, che danno i frati, così cattiva, e nocevole, come fi è mofttrato, ne fiegue, ch' effi fono perniziofiffimi allo ftato. Qui mi opporrà per avventura taluno, che non tutte le Religioni de' Frati infegnano le fcuole, e che però per quefto capo non convenga dichiararli nocevoli tutti. A quefto io rifpondo, che tutti i frati di qualunque Religione hanno però i medefimi pregiudizj, e che tutti mirano allo fteffo fine, cioè di falſificare tutte le ſcienze e di vilipendere tutte le mafime più neceffarie allo ftato, di voler innalzare la Corte Romana, di abbaffare i Principi Secolari, di opprimere ad ogni potere i laici, e di follevare ſe ſteffi
fulle

fullè ruine altrui. In queste massime si accordano tuttè le Religioni di Frati, e chi non ha il modo d'insegnarle nelle scuole, trova però mille occasioni di comunicarle altrui o per il mezzo della conversazione familiare, o per lo praticare continuo, che fanno nelle case de' secolari, o per la quantità de' libri, che fanno intorno a questo proposito giornalmente stampare.

Ella è una querela già vecchia, e comune, che i Frati distruggono la popolazione: ma il volgo non capisce, quanto importi ad ogni stato di essere ben popolato, e quanto da ciò dipenda la felicità di ognuno in particolare. La gente idiota crede, che quanto meno vi ha di popolo, tanto più vi sia da mangiare per loro. Questo è un falso supposto, che abbaglia molta gente. L'alimento necessario per la gente di uno stato viene unicamente dal travaglio, e però più che vien travagliato, più vi è di alimento, e per conseguenza quanto minore è la somma del travaglio, tanto maggiore deve necessariamente essere la mancanza de' viveri. Ma se ci è poca gente, che travaglia, poco deve ancora venire ad essere l'alimento, che n'è il suo effetto. Parte dello alimento viene ricavato dal proprio terreno del paese: laonde ci vuole una gran copia di agricoltori, perchè quando eglino sono po-

chi , parte della campagna resta incolta , e parte viene coltivata così malamente , che in vece di rendere il tre , il quattro , il cinque , ed anche il più per cento , non ne rende se non che il mezzo , o l'uno al più. Parte dell' alimento , che non viene prodotto dal proprio terreno ; deve essere arrecato da altri paesi , e per questo ci vuole il commercio passivo ; ma se lo stato continuamente riceve dagli altri stati , ed esso non manda niente del suo in quelli , conviene che alla fine perisca : e per questo è molto più necessario il commercio attivo : ora per far andare il commercio si passivo , che attivo , sono necessarij i mercatanti , ed i loro subalterni. Inoltre acciocchè ci sia da sostenere il commercio attivo , cioè quello , che trasporta le cose di un paese in altre terre , ci vogliono oltre i prodotti dell' agricoltura anche quelli delle arti , e delle manifatture. Dunque sono necessarij in uno stato gli artigiani , e gli artefici. Di questi ne fanno di bisogno ancora per fornire gl' istrumenti , e le macchine bisognevoli agli agricoltori , ed a' mercatanti del paese ; dunque gli artigiani debbono essere in gran copia , perchè ne bisognano di quelli , che facciano cose da poter mandar fuori del paese , e di quelli , che lavorino per la gente travagliatrice di quello. In ogni stato vi sono

ancora

ancora de' possessori di molti beni, i quali accumulano molto denaro con discapito degli altri: ci vogliono adunque degli artefici anche per cavare il denaro da costoro, e per farlo andare in giro, la dove per altro resterebbe morto nelle loro borse, e sepolto nelle loro casse. Finalmente ci vuol della gente per la milizia dello Stato, e se questo è grande, molti vogliono pure essere li soldati. Ecco adunque che immensa quantità di uomini è necessaria per esercitare, e sostenere in un paese quel travaglio, che conserva lo stato. Sicchè quando i Frati ci levano que' soggetti, che sono necessarj al travaglio, essi oi vengono nel medesimo tempo a levare una parte del nostro alimento. Inoltre quel Principe, che non ha se non pochi sudditi poco amanti della fatica deve indispensabilmente esser debile di forze, e però gli debbono mancare i mezzi di poter ajutare i sudditi suoi, e di potergli difendere dalle oppressioni de' loro vicini. Quindi i Frati, privano il principe ancora di una parte delle sue forze. Io so bene quello, che in questo proposito sono soliti di obbjetare i Frati, ed i loro fautori. Essi dicono, che se da un canto nucono alla Repubblica coll' impedirne la popolazione, dall' altro però l'ajutano col sollevare diverse famiglie dall'

obbligo di mantenere talvolta con grande spesa i loro figliuoli. Questo è un discorso, con cui non dovrebbero mai venire in campo, dopocchè si è veduto, quanto poco a peso siano i figli ai loro padri ne' paesi de' Protestanti. In Olanda, in Inghilterra, negli stati del Re di Prussia, in Danimarca, in Svezia, nella maggior parte degli Svizzeri non ci sono nè conventi, nè benefizj. Eppure que' paesi sono ricchi, benchè toltane l'Inghilterra, niuno di quelli sia fertile per sua natura. La cagione di ciò si è, che tutto il popolo è occupato a guadagnare, e che niuno vi sta ozioso: e però un padre di quelle contrade, che abbia molti figli, è sicuro di avere un giorno molte persone tutte intente a procacciarsi e per se, e per lui il bisognevole sostentamento. Così non fanno da noi, e ciò non si fa, perchè abbiamo il comodo di cacciare i figli ne' Monisterj; la onde noi siamo colle mani alla cintola, e pochi sono fra noi coloro, che pensino al travaglio, ed all' industria. Che se non ci fossero monisterj, il padre s'ingegnerebbe, e s'ingegnerebbero col tempo i suoi figliuoli ancora a procurarsi dell' alimento e delle ricchezze. Sicchè lungi dallo ajutare i frati le famiglie private essi sono a quelle di nocumento grandissimo, perchè sono essi, la cagione dell' ozio, in cui ognuno

no,

no si vive, e della dappocaggine, che regna in quasi tutte le case. Diamo un poco una occhiata a quelle città della Germania, che parte sono protestanti, e parte cattoliche Romane. Noi vederemo, che i cittadini protestanti sono quasi tutti ricchi, e che i cittadini cattolici sono quasi tutti poveri. La ragione di questa disparità si è, che i primi non hanno conventi, e però tutti si pongono a faticare per qualche verso ed i secondi hanno i Monasterj, che fomentano l'ozio e la poltroneria, che partorisce la povertà. Dirassi, per avventura, che questo ragionamento procede rispetto a' plebej. Ma che le persone illustri non possono mettersi egualmente a travagliare, ed a commerciare, come fanno quelli di bassa condizione. In tutti li paesi protestanti ci sono case, e famiglie tali, che per rispetto alla nobiltà possono gareggiare con quelle de' cattolici. E la nobiltà protestante è ordinariamente assai più ricca della cattolica nonostante che quella non abbia il modo di collocare i suoi figli nè nei Monisteri, nè ne i capitoli. All' incontro questa nobiltà mette in opera ogni onesta cosa per rendersi abile a potere occupare i migliori impieghi civili, e militari: essa cerca di ben coltivare, e migliorare le sue terre: essa procura di avere e di guadagnarli colla sua virtù degli

importanti ufficj nelle Corti, e nelle Repubbliche straniere: essa modera decentemente le spese del proprio mantenimento, e scanfa in ogni cosa l'eccessivo lusso. E questi sono i veri modi, coi quali si acquistano le ricchezze, e se le conservano affai più, che col mezzo delle prebende capitolari, e del cacciare i figliuoli ne' Monisterj.

I Monisterj sono perniziosi in una Repubblica per le gran ricchezze, che ordinariamente posseggono, e che di continuo ammassano i frati, le quali non esccono poi mai più delle loro mani, per ajutare lo stato o per sollevare i poveri cittadini, che portano soli tutti i pesi della Repubblica. Questo è un punto degno della più grande attenzione del Leggitore. I contadini, che già col solo lavorare, e coltivare la terra si rendono le persone più utili, e più necessarie dello stato, i cittadini, i quali coll' esercitare le arti, le manifat-ture, il commercio, e col sagraificare i loro figliuoli alla milizia arrecano già un immenso vantaggio alla Repubblica, debbono tuttavia sostenere ancora gli altri pesi dello stato, e pagare dazj, pedagj, tributi, e diverse altre contribuzioni si fatte. I Frati all' incontro, che per dir poco, non apportano assolutamente il menomo vantaggio alla società civile, sono esenti

da

da ogni aggravio , e da ogni contribuzione. Questa è una ingiustizia , che fa orrore : ma l'orrore s'accresce ancora maggiormente in chi considera , che i secolari possiedono per la maggior parte sì tenui facoltà , che debbono continuamente menare una vita penosa , che debbono bene spesso astenersi de' necessarj alimenti , che debbono abbreviare i loro sonni , e che debbono rinonziare a' piaceri , ed agli agj della vita , dove all' incontro i frati conducono una vita tranquilla , e si danno buon tempo , e godono le loro ricchezze senza curarsi nè dello stato , nè di veruna persona del mondo. Il male non farebbe però tanto grande , quando i frati facessero annualmente delle spese così larghe , che consumassero almeno la maggior parte delle loro entrate , e che questa loro uscita crollasse nelle mani de' secolari , ond'è composto lo stato , in cui sono i loro monisterj. Ma la bisogna va tutt' altramente. Poichè i Frati ordinariamente spendono quanto più poco possono , e ficcome non hanno che pensare , e fare , così fanno trovare tutti i mezzi possibili per minorare la loro uscita. Inoltre quel poco , che spendono , se ne va buona parte in altri paesi. Gli addobbi delle Chiese , la cera bisognevole per le illuminazioni , i panni per gli vestimenti , gli utensili di oro , e di argento per il servizio

delle Chiese, le pitture, i marmi, ed oltre cose simili non si possono sempre avere in que' paesi, dove i frati dimorano, o non si possono avere di quella qualità, che i frati le ricercano: e però essi spediscono il loro denaro altrove, ed i poveri secolari di que' contorni non possono mai cavarne beneficio veruno. Dal possederfi adunque da' frati così immense ricchezze, e così vaste terre, come ordinariamente hanno, nascono due gravissimi mali: l'uno si è, che i cittadini debbono necessariamente essere poveri, perchè i loro beni sono nelle mani de' frati, e debbono rimanere poveri, perchè i frati non lasciano più scappare fuori quello, che si hanno tirato dentro, e finalmente debbono divenire di giorno in giorno più poveri ancora, perchè la povertà diventa ogni giorno maggiore, come ogni giorno s'aumentano le ricchezze ancora. L'altro male si è, che per essere i beni de' frati esenti da ogni contribuzione l'erario del Principe ne viene a soffrire grandissimo danno, e quando l'erario sta male, ne deve venire delle due cose l'una, cioè o che al Principe è mistieri alzare tanto maggiormente le imposizioni, e gli aggravj de' suoi sudditi secolari, con che alla fine verrà a ruinarli del tutto, o ch' egli debba tralasciare di provvedere a' bisogni dello stato, e che si risolva di volere

volere con animo tranquillo rimirare, e contemplare lo sterminio della Repubblica anzi che levare le immunità ecclesiastiche con riscuotere le necessarie contribuzioni da' beni de' frati. Egli cade qui in acconcio di torre di mezzo un' obbiezione, che in suo favore ci fanno in questo punto i frati, e che va facendo grandissima impressione sopra gli animi degli idioti, i quali non veggono più in là di quello, che i frati lor permettono, e che non hanno ingegno abbastanza per riconoscere l'inganno dell' apparenza, e scoprire la verità. I Frati dicono, che è bene, ch' eglino possengano, ed accumulino delle ricchezze, perchè il Principe in caso di bisogno ha sempre de' tesori preparati, donde egli può ricavare il bisognevole per sovvenire a se stesso, e per ajutare lo stato, ed allegano molti casi, ne' quali i Monisterj hanno somministrato a' principi delle riguardevoli somme di denaro. Ma questa è una pura, e pretta illusione, che i Frati vanno facendo ai fecolari, ed ai Principi per consolarli nelle loro miserie. Imperocchè primieramente in tali casi di necessità i Monisterj non contribuiscono mai tanto, quanto potrebbero, e quanto farebbe di bisogno, e per cento esempj, che potremmo su di ciò addurre, noi ci contenteremo di allegarne un solo.

Quando

Quando nell' anno 1640. i Portoghesi scossero il glo-
di Spagna, e si eleffero un Re della casa di Braganza,
vi era in tutto il Regno gran penuria di denaro; il
nuovo Re non sapeva nè come mantenersi nella sua re-
cente dignità, nè come difendersi contro gli sforzi del
Re Filippo, che cercava ogni mezzo per ridurre i
Portoghesi sotto l'ubbidienza, e soggezione di prima.
Fu adunque bisogno di ricorrere a' mezzi straordinarj,
e convenne fra le altre cose, che la nobiltà, ed il
Clero sì secolare, che regolare fornissero a questo fine
del denaro. Tutto il Clero unito insieme possedeva
incirca tre parti de' beni, e delle ricchezze dello Sta-
to, ed i secolari non ne avevano, che intorno alla
quarta parte. La ragione, l'equità, e la giustizia avreb-
bero dunque voluto, che il Clero contribuiffe una
somma tre volte maggiore di quella, che avessero po-
tuto mettere insieme i secolari. Ciò però non ostante
la nobiltà pagò centomila croizate, ed il Clero, com-
presivi i frati non ne diede, che quarantamila sola-
mente. Ora leviamo da questa ultima somma quel tan-
to, che ha somministrato il Clero secolare, e potressi
agevolmente arguire, quanto leggiera debba essere la
somma pagata da' Monasterj, che pure erano molti,
e ricchi. Questi sono gli ajuti, che i Frati porgono

ai Principi , ed allo Stato. Ma supponghiamo pure , che in caso di neceffità i Frati arrecchino al Principe tutto quello , che gli poffono comodamente dare ; poco giova tuttavia ai Sovrani , ed allo ftato quefto foccorfo. Quando quefta fomma è confumata , allora non c'è più rimedio niſſuno. I fudditi ſono ruinati , i Monafterj ſono già eſauſti , ſicchè il Principe non fa più come ripararſi. Quindi è neceſſario avanti ogni altra coſa di conoſcere , dove conſiſta la ricchezza del Principe , e donde dipenda la fortuna dello ſtato. La ricchezza , e la buona forte de' Sovrani proviene unicamente dalle ricchezze , e dalla buona forte de' loro fudditi. Se queſti ſono comunemente agiati , beneſtanti , e facoltosi , il Principe ha ne' caſi di biſogno tanti tefori , quanti ſono i ſuoi fudditi , e queſti ſono tefori , che non ſi conſumano , e che non ſi poſſono vuotare giammai. La ragione di ciò ſi è , perchè i fudditi non diventano , e non ſi conſervano ricchi , ſe non che a forza d'induftria , e di travaglio , e queſte ſono ſorgenti , che quando una volta ſono trovate , non ſi perdono più così di leggieri : queſte producono ſempre nuove ricchezze , e però ſempre ſomminiſtrano al principe , ed allo ſtato nuovi mezzi di avere del denaro. La ricchezza dunque del ſovrano non conſiſte
nello

nello avere fra i suoi sudditi qualcuno, che abbia radunata, e tenga sepolta gran copia di denaro, e che sia in istato di somministrarne per una o l'altra volta qualche gran somma al suo padrone. Ma la fortuna del Principe si è di avere sudditi, che sieno industriosi, che travaglino, e sempre acquistino nuove ricchezze per poterne fornire una parte allo Stato. Ora se il sovrano permette, che i Monisterj tirino a se tutte le possessioni, e tutto il denaro, impossibile cosa è, che i sudditi possano ingegnarsi ad acquistare del denaro a forza d'industria, perchè questa non si può esercitare, quando non c'è il capitale per mettere insieme quello, intorno a cui essa avrebbe da aggirarsi. E se anche questo capitale viene per avventura messo insieme, non permettono tuttavia i Monasterj all' uomo industrioso di volare in alto, perchè essi attraggono le ricchezze a se, e quelle, che sono attirate costantemente ritengono, e ruinano per questo modo tutti coloro ancora, da' quali dovrebbe ricavare il frutto della sua industria. Inoltre siccome il sovrano non tira alcuna contribuzione ordinaria da' beni de' Monisterj, e che esso deve tuttavia sostenere le immense spese, che alla giornata gli occorrono di fare, così ha necessariamente da cadere tutto il peso di queste spese sopra i sudditi

diti secolari , i quali per questa cagione vengono oppressi , e perdono l'animo di faticare , e di ingegnarli a mettere insieme del denaro , perchè i pesi dello stato vanno loro di tanto in tanto tarpando le ali e levando i frutti di tutto il loro travaglio. I Frati fanno i loro tesori a forza di unire insieme il denaro , che vanno cavando di anno in anno dalle entrate delle loro possessioni : che però quando questo denaro è stato una volta somministrato al Principe , conviene poi lasciare loro molti anni di respiro per poterne radunare dell' altro , avanti che si possa obbligarli ad aiutare il sovrano con qualche altra riguardevole somma. Ma i tesori , che ammassano i sudditi , sono i prodotti del loro lavoro , e della loro industria - e se queste due sorgenti non vengono otturate da' frati , esse procurano ogni giorno del denaro a' sudditi : sicchè questi sono presso chè giornalmente in istato di dare al Principe ne' casi di necessità una parte di quello , che hanno ricavato. Per leggiere , che siano le esazioni , che in tali casi sotto qualunque titolo si fanno da' sudditi facoltosi , la somma intiera dello esatto verrà però sempre ad essere di gran lunga maggiore di qualunque somma , che sia stata contribuita da i Monisterj. E queste esazioni , quando vengano solamente praticate ne' casi di necessità ,
e che

e che però non durino troppo lungo tempo , non atterriscono i sudditi, nè fanno loro perdere il coraggio ; poichè essi continueranno tuttavia sempre il loro travaglio, ed il loro commercio, essendo sicuri, che da lì a non molto hanno da cessare queste molestie, e che i frutti della loro industria refteranno poi interamente ad essi.

I Frati sono sempre o nemici del Principe, o persecutori del popolo. Se il Sovrano fa tutto a loro modo, essi sono amici suoi: ma all' incontro si servono della sua autorità per ruinare i sudditi, per attirare a se tutti i beni de' secolari, per opprimere il commercio, per far occupare i principali impieghi dello stato da gente indegna, e schiava di loro, e per potere commettere impunemente certe sorte di delitti, che riescono a danno, e disonore de' laici. Uno spirito satirico disse in questo proposito, ch' egli pare, che i nostri Religiosi facciano a' Sovrani la medesima proposizione, che il demonio fece a Gesù Cristo, quando venne a tentarlo nel Deserto. „ Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraverisme. „ Noi daremo, o Sovrani, tutto quello, che vorrete, se voi abbandonerete i vostri sudditi all' arbitrio nostro. Che se i Principi non fanno così, i frati divengono i loro nemici,

nti, e non hanno verun timore di fare loro apertamente la guerra. Diverfi Principi dell' Europa si vanno lusingando; che con lo scacciare da i loro stati i Gesuiti; essi abbiano messa in sicuro la loro vita, ed allontanata ogni sollevazione popolare dai loro Regni. L'esperienza ci farà certamente vedere il contrario: quella ci farà comprendere; che lo spirito de' frati è da per tutto, ed in tutte le lor differenti religioni eguale, che tutti pensano ad un modo, che tutti all' istesso fine mirano, che in tutti regna l'ambizione, e l'avarizia; e che se le altre Religioni, non sono per ora arrivate a poter fare tanto; quanto i Gesuiti; ciò è unicamente d'attribuirsi a questo, ch' esse non hanno saputo trovare que' mezzi, che dalla sola abilità de' Gesuiti furono rinvenuti. Questo è certo, che la bisogna non può andare lungo tempo così; e che però i Sovrani faranno necessitati di venire all' una, o l'altra di queste due risoluzioni; cioè o di mettere freno all' avarizia, all' ambizione, ed alle dissolutezze de' frati, o di permettere, che i loro sudditi vengano interamente rovinati, e che periscano alla fine anche i loro proprj Stati. Il secondo partito non è verisimile; che sia per aggradire a' Sovrani; sicchè dovranno necessariamente abbracciare il primo. Allora vedranno

cosa fiano capaci d'intraprendere i frati , benchè non fiano della Compagnia di Gefù : Grideranno , che vengono violate le immunità ecclefiaftiche , che non viene rifpettata la religione , che il Principe è un eretico , un difpotico , un tiranno , ch' egli vuol tutto per fe , e per gli fuoi Miniftri , che è mal fervito , che fi lafcia gabbare da quelli , che gli ftannò dattorno , che fa fpefe eccelfive , e che per fupplire a quefte , egli ricorre a' mezzi irregolari , ed empj. Quefti fono difcorfi , che in diverfe parti dell' Europa già fi vanno facendo adeffo anche da que' frati , che non fono Gefuiti , e che fono loro nemici capitali , come ogni leggitore , che abbia familiare pratica co' frati , può avere più volte intefo effo medefimo. Ma i frati non fi contenteranno già del femplice gridare : effi ricorreranno a Roma , folleveranno la Santa Sede contro i loro Monarchi , e fe quefto non bafterà , passeranno a fedurre i fudditi , ed a follecitarli a commettere degli eccelfi contro i loro Principi. I Sovrani fanno trovare compenfo ad ogni fi fatto difordine ; ma refta però fempere vero , che i frati non mancheranno da canto loro di fare ogni poffibile sforzo per vendicarfi di que' Principj , che fi mofteranno loro contrarj per amore del pubblico bene. I Regicidj , e le follevazioni de' poli

popoli sono sempre Stati i principali articoli del catechismo de' Frati di qualunque Religione. Quando gl' Imperadori greci vollero levare il culto de' Santi, i Frati furono i primi a fare lo strepito grande, a sollevare il popolo, ed a consigliare la morte di tali Imperadori. Questi Monarchi avevano forse torto di voler tutto in un tratto mettersi a perseguitare i Santi; ma non toccava però a' Monaci nè di fare quel chiaffo, nè di eccitare la gente a fare quelli eccessi, che ha fatto. Papa Gregorio settimo non era Gesuita, ma Monaco Benedettino, quando egli covò nell' animo tutti que' progetti, ch' egli poi mise in esecuzione si tosto, che divenne Papa, e che tanti, e così incredibili disordini cagionarono. Egli fu il primo Papa, che ardi di deporre i Principi, ed Imperadori, di liberare i sudditi dal legame del giuramento inverso. i suoi Monarchi, e di sollecitarli, perchè facessero guerra al suo principe, e lo sterminassero. Egli fu il primo a pretendere, che un Imperadore dovesse da lui ricevere l'assoluzione dalla scomunica nella più ignominiosa maniera, che potesse cadere in pensiero a mente umana. Egli fu il primo, che suscitò crudeli, e lunghe guerre tra i Vassalli, ed i Sovrani, nelle quali una indicibil copia di sangue cristiano fu sparso per

lunga pezza di tempo con incredibile crudeltà. Questi pensieri non vennero a Papa Gregorio certamente dettati dello Spirito Santo: ma dovettero infallibilmente essere in lui prodotti dallo Spirito Monastico, poichè ancora prima di essere eletto Papa egli ne aveva già dato varj, e manifesti indizj. Non era Gesuita il Monaco Vala, nè Vatterbò suo compagno, per il consiglio de' quali Papa Gregorio quarto scrisse ai Vescovi della Francia, ch' essi, benchè Vassalli, e possessori di gran feudi, dovessero ubbidire piuttosto a lui, che all' Imperatore Lodovico loro legittimo Sovrano. Non era Gesuita, ma Domenicano colui, che fece morire l'Imperadore Arrigo VII. col dargli da inghiottire nel santissimo Sacramento della Comunione un' Ostia a questo empio fine a bella posta avvelenata. Non era Gesuita, ma Francescano un certò Giovanni Petit, il quale fu il primo ad insegnare, e sostenere pubblicamente, che è lecito ad ogni privato di ammazzare un Principe tiranno. Giovanni Duca di Borgogna fece l'anno 1407. uccidere in pubblica strada Luigi Duca di Orleans suo primo cugino. Dopo questo così orribile fatto venne in campo il suddetto Padre Petit, il quale in un pubblico luogo alla presenza di parecchi Principj, e Monarchi, di Cardinali, di altri ecclesiastici, di Professori, e di

una infinità di cittadini sostenne la proposizione suddetta. „ Egli è certo, disse egli, che ogni privato può
 „ dar la morte ad un principe tiranno, e quantunque
 „ questa mia asserzione sia per se medesima assai manifesta, io ve la voglio tuttavia provare con dodici
 „ ragioni in onore de' dodici Santi Apostoli. „ Non era Gesuita, ma Domenicano il Padre Giacomo Clemente, che assassinò Arrigo terzo Re di Francia, e non era Gesuita il suo Priore, il quale si mise a difenderlo pubblicamente sostenendo, che il P. Clemente aveva operato bene, e che era un martire della Religione, essendo egli stato per questo suo parricidio messo a morte: Quando Paolo quinto fulminò il suo interdetto contro la Repubblica di Venezia, non furono i Gesuiti soli, ma con essi anche i Cappuccini, ed i Teatini, che ricusarono di ubbidire agli ordini del senato, e che si lasciarono scacciare dallo Stato Veneziano piuttosto, che di piegarsi in questo punto. Quando Arrigo quarto fu dopo la sua conversione alla nostra fede dichiarato, e ricevuto per Re di Francia, ordinò l'università di Parigi, che ognuno dovesse a questo Re prestare il solito giuramento di fedeltà. Ma si unirono coi Gesuiti i Cappuccini di non voler fare questo passo prima che non avessero su di ciò gli ordini da Roma.

Quando nella guerra per la successione di Spagna i Franzesi assediaron Barcellona, i più valorosi difensori della città furono i figlij, e discepoli di San Francesco, poichè questi non si contentarono già di animare solamente i foldati, e cittadini alla difesa, ma essi occuparono le mura, e rispignevano i nemici con tutto il furore dei più marziali guerrieri. Noi potremmo una gran copia di somiglianti esempj addurre: ma questi possono bastare per far conoscere, che tutti i Frati in tutti i tempi hanno sempre praticata la massima de' Gesuiti, cioè di procurare di levare o la corona, o la vita a que' Monarchi, che non sono Stati di loro aggradimento. E posto ancora, che non tutti i Frati fossero per egual maniera cotanto nemici de' lor Sovrani, egli non si può tuttavolta negare, che tutte le Religioni non vadano di accordo almeno nell' insegnare, che il Papa è sopra tutti i Principi della Terra, che ogni suddito debba piuttosto a lui, che al proprio suo Sovrano ubbidire, che le Leggi canoniche vanno avanti le civili, che il Clero deve godere ogni immunità reale, e personale, che il principe non ha verun diritto nè sopra le persone, nè sopra i beni di quelle persone, che servono l'altare. Ora qui consiste appunto il male, e queste sono quelle dottrine, che avvelenano

gli Stati, che distruggono le particolari famiglie, e che fanno perire i principi.

Tutti i Frati di tutte le Religioni sono pieni di uno spirito di persecuzione, che li fa incrudelire contro chiunque pensa diversamente da essi. Tutti i più gran talenti hanno avuto da sostenere delle terribili persecuzioni dalla parte de' frati. I primi Ristoratori delle scienze, come per cagione di esempio delle belle lettere, della Logica, della Fisica, delle Matematiche, della Medicina, e perfino della Giurisprudenza ebbero tutti senza eccezione a provare le crudeltà de' Frati, i quali hanno sempre avuto incostume di tenere ferme co' denti, e colle unghie tutte le superstizioni, tutte le falsità, tutti i pregiudizj, e tutte le cattive maniere di trattare le scienze, ch' erano in uso al tempo del nascimento della loro Religione. E chiunque ha avuto il coraggio di voler scacciare le tenebre, e di apportare del lume in qualche scienza è sempre stato da' frati perseguitato per modo, che gli è convenuto o abbandonare la patria, o vivere nell' estrema miseria, o perire per la mano del carnefice. Questo animo persecutore ha conservato tutto il suo vigore nelle Religioni anche a' nostri tempi: perchè niuno si può ardire di alzare ban-

diera contro un' opinione ricevuta comunemente presso i frati, che tosto non gli venga gridato contro, ch' egli è un eretico, un innovatore pernizioso, un empio, un incredulo, e si fa tanto strepito, che alla fine il volgo lo mostra colle dita, ognuno l'ha in odio, ed in abominazione, ed il Santó uffizio dell' inquisizione, od ancora la potestà secolare gli mette le mani addosso. Io credo, che tale spirito di persecuzione, derivi principalmente da due cagioni, l'una si è, che ogni Religione di Frati è fermamente persuasa, che la Perfezione abbia la sua residenza solamente dentro ai recinti de' lor Monasterj, e che di fuori sia il regno delle tenebre, del vizio, e dell' errore: L'altra cagione si è perchè sono da giovani assuefatti a seguitare sempre le medesime opinioni, e le medesime pratiche, a sentir da' loro maestri, e ne' loro rifettori vituperare tutte le dottrine, tutte le opinioni e tutti i costumi che non si confanno colle loro maniere di pensare, di giudicare, e di operare ed a non leggere mai altri libri. che quelli, che servono a confermare i loro sentimenti. Noi osserviamo tutto il giorno come quelli che si danno solamente ad una certa scienza, o professione, e che sempre stanno attaccati ad una certa specie di libri, e di maestri, senza curarsi di altre scienze,

enze,

enze, e di altri libri, sono sempre gente ostinata, inflessibile, dura, capricciosa, e dispregiatrice crudele di tutto quello, che non si confa colla loro scienza, colle loro opinioni, e co' loro libri. Così per cagione di esempio i nostri avvocati d'Italia, i quali ordinariamente non leggono altri libri, che i legali, e che consumano tutto il dì a scrivere consulti, a dettare istanze, a frustare gli indici de' loro libri, ed a sentirsi proporre de' casi, sono fermamente persuasi, che la loro scienza sorpassi tutte le altre, che ogni altra cosa sia una pazzia rimpetto alla loro professione, e sono così inumani, che odiano a morte tutti coloro, che si danno o alle belle lettere, o alla Filosofia, od alle Matematiche, od a qualche altra scienza sì fatta. Queste cagioni adunque sono a mio avviso quelle, che fanno nascere, e conservano ne' petti de' Religiosi quel così crudele spirito di persecuzione. Or queste ragioni fanno, che eglino debbano odiare, ed avere in orrore non solamente que' particolari, che da loro difentiscono, ma eziandio quelle Religioni intere de' Frati, le quali abbiano opinioni, o pratiche opposte a quelle di loro. L'esperienza ci può servire qui di ottimo testimonio. I Frati di San Francesco hanno avuto delle guerre crudeli con quei di San Domenico per la contrarietà di

opinioni, che in due punti nacque fra di loro. La prima opinione riguarda la immacolata concezione della Beata Vergine. Scoto aveva insegnato, che essa era nata senza la macchia del peccato originale: e per provarlo faceva il Dottor sottile questo ragionamento, che siegue. „ Iddio ha potuto salvare la Beata vergi- „ ne dal peccato originale, oppur' egli ha potuto las- „ ciarvela solamente un momento od egli ha potuto „ lasciarvela ancora per qualche spazio di tempo, e „ purificarla poi nell' ultimo momento. „ Scoto non mancava nel medesimo tempo di recare in mezzo delle ragioni per provare la possibilità di cadauna di queste tre proposizioni, e poi egli veniva a concludere così. „ Dio fa quale di queste tre cose egli abbia fatto: ma „ egli è però a noi più convenevole di portare della „ Madonna quel giudizio, che le riesce di maggior „ onore, e gloria, poichè non è contrario nè alla „ scrittura, nè all' autorità della Chiesa. „ Per questa cagione adunque tengono tutti i Francescani per infallibile la sentenza, che la Beata vergine sia Stata concepita senza veruna macchia di peccato originale. All' incontro un certo Giovanni di Monzon Professore di Teologia sostenne con pubbliche tesi l'anno 1387. in Parigi, che questa sentenza de' Francescani non sia sicura.

ficura. Queste tesi attizzarono il fuoco della discordia tra le due Religioni, ognuna delle quali ebbe ricorso a Papi , a Concilj a Scomuniche , al braccio secolare , e si perseguitarono a vicenda talmente , che molti dell' una , e dell' altra Religione furono messi in prigione , molti dovettero scappare da' loro conventi , e molti furono tormentati fino alla morte. L'altra disputa nacque fra di loro per cagione delle stimate di San Francesco. Ad ognuno è nota questa storia , che tutti i favj critici riguardano per una favola. I Domenicani , che sono sempre Stati altresì i Rivali de' Francescani , non osando negare questo fatto s'ingegnarono di partecipare della gloria de' Francescani coll' inventare anch' essi un somigliante fatto in favore del loro proprio ordine. Essi vennero adunque in campo con Santa Catterina da Sienna , che era aggregata , mentre viveva , al loro terzo ordine , e si misero a predicare , e sostenere , ch' essa era Stata aggraziata da Domeniddio del dono delle stimate al pari di San Francesco : e per provarlo producevano una Lettera della Santa , in cui ella dava parte di questa grazia da Dio ottenuta al proprio suo confessore. I Francescani inviperiti per questa favola , che veniva a scemare l'onore di San Francesco , non mancarono di fare un grande strepito contro i Domenicani,

gani , e di ricorrere al Papa , che era sisto quarto , e però per loro buona ventura Francescano ancora esso , il quale decise la causa in favore del suo ordine , e diede il torto a' Domenicani . Ma questi non si rimasero tuttavia dal vantare le stimate della loro santa . Queste controversie , e questi odj implacabili delle due Religioni sono stati la principal cagione , per cui il povero Padre Savanarola fu abbruciato vivo in Firenze , poichè i Francescani facevano continue prediche sì contro il frate suddetto come contro tutto l'ordine suo , e biasimavano tanto pubblicamente come privatamente per le cose de' privati la condotta , e la dottrina dell'ordine di San Domenico , e tanto alla fine fecero , che il popolo si sollevò , e volle morto sul rogo il frate . I Domenicani arrabbiati contro i Francescani non sapendo a che altri mezzi ricorrere fecero camminare diversi de' loro frati sopra un mucchio di brage accese a' piedi nudi , e questi vi passavano sopra francamente , senza che il fuoco gli offendesse . E questi miracoli dovevano servire per provare la superiorità delle loro dottrine , e del loro istituto sopra le sentenze , e l'istituto de' Francescani . Ma costoro ebbero i loro eroi anch'essi , i quali facevano gli stessi miracoli dei Domenicani per dimostrare l'eccellenza del loro ordine , e de' loro
infe-

insegnamenti. I Domenicani dovettero adunque ricorrere ad inventare degli altri miracoli, ma i Francescani non la cedettero loro neppure rispetto a coteste invenzioni novelle. I medesimi Domenicani ebbero ed hanno ancora delle guerre terribili coi Gesuiti, le quali furono prodotte dalla gelosia, che i primi già sul bel principio concepirono contro i secondi, e dalla disparità della dottrina nel punto della Grazia, e nella materia del Probabilismo. Santo Ignazio, ed i suoi compagni si misero a fare i Catechisti, ed i direttori delle coscienze senza essere neppure graduati in Teologia. Ciò dispiacque sommamente a' Domenicani, che allora occupavano la maggior parte delle cattedre Teologiche, ed erano i predicatori, e direttori ordinarij del popolo, ed i confessori de' Re, ed Imperadori. Laonde essi fecero mettere in prigione a Salamanca tanto il nuovo Patriarca Santo Ignazio, quanto i suoi discepoli, e furono ritenuti nelle carceri per ben ventidue giorni. Ciò non per tanto la nuova compagnia di Gesù si acquistò una reputazione immensa, pressò la gente amante della novità, e che secondo la maniera di pensare di allora vedeva di buon occhio l'istituzione di nuovi ordini Religiosi. Il credito grande de' nuovi compagni di Gesù fu cagione della ruina de' Domenicani, i quali comin-

ciarono

ciarono ad andar pian piano perdendo le loro cattedre , la confidenza de' popoli , e la direzione della coscienza delle teste coronate. Intanto accadde , mentre il P. Aquaviva era Generale de' Gesuiti , che il P. Prudenziò de Montemajor Gesuita di Salamanca fece in questa città sostenere una tese , laquale veniva ad essere direttamente contraria alla dottrina de' Domenicani intorno la Predestinazione. Non andò guari , che un altro Gesuita , cioè il celebre Ludovico Molina compose a bella posta un libro per dimostrare la maniera , con la quale Iddio agisce sopra le creature , e come le creature gli resistano. Quest' opera , che è intitolata *Concordia della grazia , e del Libero arbitrio* distruggeva anch' essa il sistema de' Domenicani. Il P. Banez scrisse adunque contro quest' opera : Molina vi rispose : si stamparono degli altri libri ancora sì dall' una , che dall' altra parte , ne' quali ciascheduna trattava i suoi avversarj da eretici. I Domenicani sostenevano , che i Gesuiti sono Pelagiani , ed i Gesuiti replicavano , che i Domenicani erano Calvinisti. Il famoso Melchior Cano scrisse in proposito de' Gesuiti alla Corte di Madrid le seguenti parole : „ Voglia Iddio , „ che io non abbia la medesima sorte di Cassandro , a „ cui non fu prestata fede , che solamente dopo la „ presa

„ presa di Troja. Se 'si permette , che i Padri della
 „ Società vadano continuando di quella maniera , co-
 „ me hanno cominciato , io prego Iddio , che non
 „ giunga il tempo , in cui i Re medesimi vorranno ,
 „ ma non potranno a' loro resistere. „ Un altro Do-
 menicano , cioè il P. Alfonso Vindano andava intanto
 predicando per tutte le città della Spagna , ch' egli
 aveva ricevuto ordine dal Cielo di dover rivelare a' fe-
 deli , che Santo Ignazio è a casa del Diavolo con-tutti
 i suoi compagni. Il fuoco di questa disputa si distese
 per tutte le Religioni de' frati di tutta l'Europa , e
 giunse perfino alla Santa Sede , dove diede infinite mo-
 lestie a più di un Pontefice , che non hanno mai po-
 tuto trovare il mezzo di spegnerlo. A questa funesta
 controversia si aggiunse poi ancora quella del Probabi-
 lismo , e del Probabiliorismo , che fece tanto strepito
 perfino a' nostri giorni , e per cui si sono commesse
 da' una parte , e dall' altra le più indegne ed abomi-
 nevoli cose del mondo. Ma la più fiera di tutte le
 guerre Religiose si fu quella , che nacque tra i Fran-
 cesconi , ed i Cappuccini , della quale noi daremo qui
 una brevissima relazione per far comprendere , che lo
 Spirito di persecuzione domina ne' conventi di San
 Francesco assai più , che in tutte le altre Religioni.

Anzi

Anzi per non essere tacciati di malignità , è di parzialità alcuna noi trascriveremo per succinto modo questa storia da un Autor Franzese , il quale non può per veruna maniera essere giudicato nè infedele , nè parziale ; sì perchè egli non ha verun particolare affetto per niuna di queste due Religioni ; come perchè ha procurato di omettere tutti que' fatti , che ne' libri , ne quali viene trattato di questa guerra serafica ; furono rapportati senza bastevoli prove. (*)

Un Francescano chiamato Fra Mattio de Bassi potè dabbene , ma di corto intendimento s'intrattenne un giorno con parecchi altri del suo ordine a ragionare delle virtù , e de' meriti del gran Patriarca San Francesco. L'uno diceva che il loro Santo Patriarca era superiore a Gesù Cristo medesimo ; perchè egli aveva restituita la vista a maggior numero di ciechi ; raddrizzato maggior quantità di zoppi tanto nel genere degli uomini , come in quello delle bestie , discacciato una più gran copia di demoni dai corpi degli ossessi , e renduta la vita ad un più gran numero di morti ; che non aveva

(*) Querelles Litteraires , ou Memoires pour servir à l'Histoire des Revolutions de la Republique des Lettres.

aveva fatto in questo mondo il Salvatore istesso. Un altro narrava , che San Francesco aveva ucciso a posta fatta un figlio di un medico , per avere la gloria , ed il piacere di poterlo far tornare in vita. Tal altro raccontava , che Frate Giovanni delle Valli per ispeziale grazia di San Francesco aveva la facoltà di sentire nella distanza di quattordici ore l'odore della venuta di Frate Giunipèro , il quale era un uomo di questa fatta , che la sua occupazione si era di giuocare co' fanciulli a que' giuocchi , che sono tra di loro ordinariamente in uso: Ognuno in somma faceva qualche racconto in onore di San Francesco , e dell' ordine da lui istituito , e fu fatta particolarmente menzione della scala bianca , che il Santo Patriarca ha indicata a' suoi discepoli per fargli salire a dirittura al Paradiso ; come pure del solenne privilegio , che godono tutti i Francescani di non poter essere gabbati ; beffeggiati ; nè superchiati da' maliziosi demonj. Il qual privilegio è così certo , che essendo un dì caduto per arte diabolica in una brage , che stava sotto terra , un certo Padre Cregio , il quale aveva contezza di questa prerogativa dell' ordine suo , ed essendo immediatamente stato sorpreso , e legato da centomila Diavoli , egli si mise a gridare : „ Ego sum „ Franciscanus , Domini Diaboli , ego sum Francisca-

„ nus. „ Io sono Francescano , Signori Demonj , io son Francescano. Colla quale protesta gli venne fatto di campare dalle loro unghie , perchè i Diavoli informati del privilegio lo sciolsero da' legami , e scapparono via.

Mentre gli altri frati badavano a narrare nella suddetta maniera i miracoli di San Francesco , uno de' loro compagni si stava sempre in un profondo silenzio , e come gli altri ebbero finite le lor novelle , egli finalmente proruppe in queste parole. „ Oh Dio come „ puossi fare in coscienza di essere Francescano , e di „ portare tuttavia questa maniera di abiti. „ Gli altri della brigata sentendo questa esclamazione così strana si misero a ridere , e credevano , ch' egli volesse scherzare. Ma ci mostrò di parlare da senno , e ripeté più volte la medesima sua espressione , dicendo , che l'abito usato da' Francescani non era l'abito di San Francesco , in prova di che allegava i diversi ritratti , che si avevano del Patriarca , e particolarmente l'abito del Santo , che tuttavia veniva custodito nel Monastero di Assisi.

Frate Mattio de Bassi , che aveva sentito questo discorso , ne concepì un grandissimo desiderio di sapere esattamente la propria , e vera figura dell' abito di

San

San Francesco: nè mai potè ripofare, nè darfi pacè veruna, finchè non gli fu detto, che l'abito di San Francesco era una cocolla giunta ad un cappuccio acuto in punta. E per afficurarlo vieppiù della verità della defcrizione fattagli San Francesco gli comparve la medefima notte veftito con un cappuccio di una bella punta. Mofso da quefta vifione il frate diliberò del tutto di voler cavarfi il veftimento, che aveva portato fino allora, e di metterfene addoffo uno, che fosse conforme a quello del Santo. Egli aveva per avventura nella fua cella una vecchia, e fucida tonica, di cui gli parve di poterfi fervice per farfene un abito nella guifa, che bramava. Egli vi aggiunfe però un cappuccio lungo, ed acuto, e meffoffi indoffo quefto veftimento, e cintofi il corpo di un ben groffo cordone, fe ne andò immantinente alle mura del fuo convento di Monte Falcone, e faltato giù da quelle fenza farfi gran male s'incamminò egli con una croce in mano alla volta di Roma per chiedere dal Pontefice la permiffione di poter portare il cappuccio alla foggia di quello di San Francesco:

Era allora la Sede Pontificia occupata da Clemente fettimo. Frate Mattio effendo dopo varj difastri pervenuto a Roma, ed avendo ottenuta la licenza di po-

ter parlare al Papa, gli fece palese la sua risoluzione di voler riformare l'abito de' Francescani, e gli narrò le ragioni, onde era Stato a tale impresa commosso. Clemente dopo averlo benignamente, e lungamente ascoltato accordò al frate quel tanto, che richiedette con questa condizione però, ch' egli si dovesse presentare una volta all' anno davanti al suo provinciale, nel tempo del capitolo dei Frati Minori dell' osservanza.

Dopo che Frate Mattio fu dal Pontefice dichiarato Franceseano riformato, ei stimò di dover predicare contro l'abito de' Francescani: e si scelse però la Marca di Ancona per incominciare la predicazione del suo Vangelo. Da principio la missione sua non ebbe fortunati progressi: imperocchè la gente badava a beffeggiarlo, ed a schernirlo. Talchè i fanciulli gli gettavano del fango in faccia, e pigliavano per lo cappuccio, e glielo facevano andare in giro. Ma per questo il nuovo Vangelista non si perdette punto di animo: che anzi forte, ed intrepido continuò la sua missione senza poter tuttavia tirare veruno nel suo partito.

In questo mezzo venne il tempo, che i Frati Francescani tennero il loro capitolo provinciale. Frate Mattio vi si presentò secondo l'ordine, che ne aveva

avuto

avuto dal Papa. In questa occasione il Padre Provinciale, che già da qualche tempo andava in traccia di sua persona, lo fece catturare, e mandollo in una prigione, dove dovette vivere a pane, ed acqua.

Catterina Cibo Duchessa di Camerino essendo informata della prigionia, e del mal trattamento del Religioso mosse a pietà di lui tanto seppe operare presso Clemente settimo, che i Frati furono obbligati di doverlo mal loro grado mettere in libertà. Dopo di che Frate Mattio si portò nelle terre di quella Duchessa, e godendo di sua protezione, e continuando la sua predicazione venne a capo di guadagnarli de' discepoli, fra i quali il principale si fu fra Luigi di Fossombrone suo vecchio amico, che era Stato soldato prima di entrare nell' ordine de' Francescani, e che conservava tuttavia quello spirito di eroismo, quella franchezza, e quello ingegno pronto a tutto, che aveva avuto nella vita militare. Questo si fu un grande acquisto per Frate Mattio, poichè senza l'opera di fra Luigi non avrebbe mai potuto pigliare forza, e far radici, e sollevarsi in alto la nuova Riforma.

Il Provinciale de' Francescani, a cui stava molto a petto la perdita di sì valoroso soggetto, mise in opera

ogni cosa per riacquistarlo protestando di volerlo avere nelle sue mani o morto, o vivo. E non potendo alla fine trovare altro rimedio si mise ad adunare de' Soldati, e messo si alla loro testa andò ad assediare quel luogo, dove sapeva essersi ritirato fra Luigi. Questi vedendo la truppa de' foldati, che veniva alla volta sua per catturarlo, e non avendo forze de poter loro resistere non istimò però di doverli perdere d'animo, ma facendo sembiante di avere sotto li suoi ordini una compagnia di foldati faceva nel luogo, dove alloggiava, un grandissimo strepito, assegnando ad alta voce i posti, dove ognuno aveva da mettersi, e le porte, che dovevano occupare, e dando altri ordini somiglianti. Talchè il capitano, che comandava la foldatesca destinata al servizio del Padre Provinciale temendo di dover venire a qualche sanguinosa zuffa coll' avversario partito, disse al suo padre condottiere. „ Padre s'egli fosse pregio dell' „ opera, io mi porterei insieme coi miei Soldati a qualunque impresa, e non temerei di spargere il mio, „ ed il loro sangue. Ma io non veggo, che bisogno „ ci sia, e che onore possa farmi a venire a fare l'e- „ strema di mia possa, a dar di piglio alle armi, ed a „ fare un macello per una semplice controversia monacale, Anzi io sono sicuro, che ne farei deriso, „ e beff.

„ e beffeggiato da' miei compagni per tutto il tempo „ di vita mia. „ E ciò detto il capitano voltò le spalle insieme coi suoi soldati, perlochè andò a vuoto l'impresa del padre provinciale.

I Frati Francescani tentarono un' altra fiata di sorprendere con soldati il suddetto padre di Fossombrone, che definava ad una tavola in un con fra Mattio, e due altri compagni Cappucini. Ma anche questa volta furono rispinti i Francescani, ed i loro soldati dalla bravura, e dalle minacce de' loro religiosi avversarj. Un giorno, che fra Luigi si trovava in un Monistero di Camaldolesi, il Provinciale mandò una mano dei più robusti, e valorosi Franciscani, che vi avevano nella Provincia, alla volta del frate ribelle per codiarlo, e strascinarlo al suo convento. Ma frate Luigi n'ebbe per tempo sentore, e si ritirò sulla cima di un monte insieme con altri suoi compagni, ed aspettò l'arrivo de' suoi avversarj. Come questi furono giunti al luogo da lui divisato, egli li fece dal suo partito attaccare, e precipitare giù dal monte, conche fu finita per questa fiata la battaglia. Egli ebbe a sostenere diversi altri sì fatti assalimenti, che lungo farebbe il raccontare, ma ei fu vittorioso in tutti, e costumava di far cantare solennemente il Te Deum Laudamus ognivol-

ta, che gli veniva fatto di atterrare i suoi persecutori. Il Padre Provinciale de' Francescani vedendo, che non poteva trarre vantaggio veruno dall' uso della forza, e dallo impiegare li sbirri sefatici contro inuovi Riformatori, si dispose ad abbandonare del tutto la via della violenza, ed a servirsi de' mezzi de' trattati e delle negoziacioni. Molte volte convennero i due partiti per trattare di riconciliazione, e molti anni durarono questi maneggi. Ma ogni cosa fu indarno, e tutte le volte si separarono senza avere operato altro, che di essersi vicendevolmente dette mille villanie, e di aver messo all' ordine le mani, e i piedi per darsi de' pugni, e de' calci. La Duchessa di Camerino era la protettrice costante della nuova Riforma, e tanto si adoperò presso Papa Clemente, che questo Pontefice pubblicò nell' anno 1528. una Bolla per confermare con essa come aveva fatto prima solamente a voce, il nuovo ordine de' Religiosi. Con questa Bolla il Pontefice permise a i Riformatori di poter accattare la limosina da per tutto, e quello, che per loro più montava, di poter portare la barba, ed il cappuccio acuto in punto. Il Duca, e la Duchessa di Nocera accrebbero il numero de' Protettori dell' ordine Cappuccino, e lo ajutarono contro gl' intrighi, e gli sforzi contrarj de'

Padri

Padri Francescani. Finalmente si convenne tra l'un partito e l'altro di tenere di bel nuovo un' altra adunanza comune per vedere se ci fosse qualche verso di ricomporsi. L'assemblea fu tenuta in presenza del Duca di Nocera, e del Papa medesimo. I Cappuccini diedero principio al trattato di composizione col rimproverare ai Francescani la loro sregolata, empia, e scandalosa maniera di vivere. I Francescani risposero:

„ Aspettate, che il vostro cammino abbia fumato così
 „ lungo tempo, come il nostro, e voi vedrete poi in
 „ effetto, che voi non farete in niuna cosa migliori
 „ di noi. „ L'effetto di questa radunanza si fu, che il Papa ordinò, che i Francescani avessero in avvenire di ostenersi dal recare veruna molestia a' Cappuccini, e che amendue gli ordini dovessero vivere in pace, ed amarsi vicendevolmente.

Ma nè questo trattato di riconciliazione, nè quest'ordine del Pontefice ebbero la virtù di poter mettere fine alle querele, e discordie dei due ordini contendenti. I Cappuccini guadagnavano ogni giorno nuovi soggetti per il loro ordine, e tiravano sempre maggiori limosine per il loro rifettorio. All' incontro pochi erano omai quelli, che si volessero fare Francescani, e le limosine di questi andavano alle giornata sceman-

do oltre modo. Gli Afti, li Iefi, gli Occhini foggetti di alta riputazione avevano abbracciata la riforma, e prefo il cappuccio, e lasciatafi crefcere ful mento la barba.

Il generale de' Francescani non fapendo come per altra via impedire i cotanto rapidi progelfi dell' ordine Cappuccino, nè come allontanare la imminente ruina dell' ordine fuo prefe il partito di tirare nel laccio fra Luigi di Foffombrone, che era come il capitano, anzi la Colonna de' Cappuccini. Il Generale lo fece fotto finto pretefto, e fotto promeffa dell' impunità venire da fe, e come l'ebbe in fuo potere, rotta la fede data gli, lo fece legare e comandò, che gli foffe ftrappato il reo cappuccio da doffo, e che il rubelle frate foffe condotto in prigione. I Protettori di fra Luigi s'ingegnarono a tutta forza per liberarlo dalla carcere: ma il generale trovò quefta volta i fuoi protettori anch' effo, e feppe fi bene impegnare diverfe potenze in vantaggio dell' ordine fuo ed i danno della Riforma, che il Papa fu coftretto di dover fuo malgrado fcacciare da Rôma i Cappuccini. Quefto difcacciamento produffe in un atimo per tutta la città un grandiffimo rumore, e tutto il popolo fi querelava del Papa, e de' fuoi Cardinali per il torto, che a fuo giudicio

zio veniva fatto a' poveri banditi Frati. Un Romito andava gridando per la città. „ Il Papa mantiene ed „ abbraccia i voluttuosi, gli adulteri, gli usuraj, i „ ladri, gli assassini, e l'altra gente cattiva, ed egli „ scaccia all' incontro la pietà ed il buon esempio di „ tutta la città. „ Queste grida, e questo tumulto del popolo obbligò il Pontefice a dovere incontanente richiamare, e ristabilire in Roma l'ordine Cappuccino.

Dopo così felice successo ei sembrava, che i Cappuccini non avessero omai da pensare ad altro, che a goderli tranquillamente il favore, e le limosine del popolo. Ma de' gravi, e funesti casi turbarono la quiete, e disonorarono l'ordine di questi Religiosi. Fra Luigi di Fossombrone, che fino allora era Stato come il creatore, ed il sostegno di tutto l'ordine, commosso da fiera rabbia per non essere Stato eletto Generale da' Frati suoi, mise tanto romore nell' ordine, e fece tante minacce, e tanti disordini cagionò, che fu necessario di scacciarlo dall' ordine, in cui egli poi mai più rientrò, e fu da li innanzi sempre fierissimo persecutore della regola da lui medesimo fabbricata. Frate Mattio de Bassi, quello stesso, a cui è venuto prima di tutti in capo il pensiero della Riforma, abbandonò anch' egli l'ordine suo, e lo lasciò per sempre. Ma

peggio

peggio fece il loro famoso Generale Occhino, il quale non solo divenne apostata dell' ordine, ma sippure della Religione cattolica Romana, e ritirossi a Ginevra, dove sposò una donna, di cui era grandemente innamorato. Egli travagliò poi a comporre de' libri indisprezio della Santa Sede, ed a spargere delle dottrine in favore della Poligamia. I Francescani non mancarono di gridare in tutte queste occasioni, „ scandolo, „ scandolo, e fecero nuovi ricorsi al Papa, e nuove protezioni adoperarono. Ma tutti gli sforzi loro furono inutili. I Cappuccini furono sempre sostenuti, ed i Francescani dovettero allà fine risolversi di sopportarli, benchè non in pace, perchè le discordie tra di essi durano tuttavia, e non vi è dubbio, che dureranno sempre in avvenire, se non per altro, certamente per la divisione della pagnotta.

Come le Religioni, delle quali abbiamo parlato, finora, sono in guerra tra di esse, così tutte le altre hanno con qualche altra, o con tutte le altre qualche disputa, e dissensione. Così per cagione di esempio i Carmelitani hanno una occulta rabbia contro tutte le altre Religioni, perchè queste non vogliono credere, ch' essi siano così antichi, come pur vorrebbero essere reputati. Alcuni Carmelitani pretendono di discendere

da

da Enoè, e di essere però anteriori al Diluvio stesso. Se questa sentenza è vera, conviene che nell' Arca di Noè essi fossero nel numero degli animali o puri, o impuri, giacchè certo è che tra gli uomini, che vi avevano, niuno era Carmelitano. Ma la maggior parte di questi Religiosi si contentano però di far venire la sua origine dal Profeta Elia: Essi pretendono, che questo Profeta ha istituito il loro ordine, e fondatolo sul Monte Carmelo. All' incontro i Bollandisti hanno dimostrato, che i Carmelitani ebbero la loro prima origine nel secolo duodecimo, e che un certo Bertoldo fu il primo Generale del loro ordine, che poi nella Chiesa venne venerato per beato. Questa parve una grandissima ingiuria a' Carmelitani, e si avvisarono di doverla rispiègnere con un monte di calunnie, di maldicenze, e di villanie, che rovesciarono addosso i Bollandisti, e tutto l'ordine Gesuitico, ma particolarmente contro il P. Papebrochio, che era allora il più dotto fra i Bollandisti. Essi pubblicarono de' Libri, a cui davano titoli pellegrini, e che spiravano l'odore dell' antichità dell' ordine, in di cui vantaggio venivano a luce. „ Il nuovo Ismaele, il Gesuita ridotto in „ polvere, il Gesuita Papebrochio istorico conghiettu- „ rale, e bombardante „ furono i titoli de' libri, ch' ebbero

ebbero maggior voga nel mondo. Il fuoco di questa controversia andò sì innanzi, che i Carmelitani giunsero a fare proibire dalla Inquisizione di Spagna gli atti de Santi composti da' Bollandisti, che furono da quel Tribunale tacciati come eretici, empj, sediziosi, scismatici, temerarj, profuntuosi, e che so io. I medesimi Carmelitani deferirono al mentovato Tribunale della Inquisizione Spagnuola una Lettera dell' Imperadore Leopoldo; che questo Monarca aveva scritta in favore del P. Papebrochio al Re di Spagna, e l'accusarono come eretica, e scismatica. Ma io non la finirei mai, se volessi fermarmi ad accennare tutte le dispute, che hanno gli ordini religiosi fra di loro. L'onde passerò una volta più oltre.

I Frati guastano comunemente la Religione, e la Morale Cristiana. Io non voglio qui mettermi a riferire i modi che tengono, le cose che operano, ed i principj che insegnano in danno sì dell' una, che dell' altra. Certe cose non si possono raccontare, senza che dalla semplice narrazione ne risulti una fiera satira. E satire non vogliamo noi parere di scrivere, poichè il nostro fine si è solamente d'illuminare, ed istruire altrui, e non già di mordere, e lacerare l'altro uomo. E pertanto io non dirò nulla della lor Teologia astrat-

ta,

ta, ideale, confusa, piena di dispute inutili, di difetti gravi, e di pregiudizj funesti, e delle calunnie mordaci, onde caricano i loro avversarj. Nulla dirò neppure del metodo tristo, nojoso, disordinato, difficile, spinoso, che osservano nelle loro spiegazioni, ne' loro trattati, e ne' loro libri, talchè lo studiare la Teologia, e le Morale riesca la più molesta, e più malinconica cosa del mondo, laddove dovrebbe essere la più agevole, e più amena fatica di un uomo Cristiano. Passerò sotto silenzio quella poca cura, che hanno nello spiegare, ed apprezzare sì ne' loro libri, come nelle loro prediche i veri precetti di Dio, e del Vangelo, e quella grande, e continua premura, che mostrano di raccomandarci sempre i precetti della Chiesa, i quali benchè sian ottimi, e degni di tutta la venerazione, e debbano da' Cristiani venire puntualmente eseguiti, sono però tanto rispetto al loro proprio merito, come riguardo allla morale, ed al bene del prossimo di gran lunga inferiori a quelli di Dio. Non parlerò delle funeste, e triste idee, che ci danno di un Dio infinitamente giusto bensì, ma nell medesimo tempo infinitamente buono, e misericordioso. Non farò menzione alcuna delle vite de' Santi, che a posta loro inventano, de' miracoli che fingono, e della sollecitudine, che hanno

fanno di tacere da per tutto di Dio , e di metterè sempre in veduta le virtù de' loro Santi o falsi , o veri , che sianò. Finalmente non farò parola di quel sempre predicare , e raccontarne le flagellazioni , i digiuni , le limosine per gli defunti , e mai per gli vivi , la ritiratezza , la vita celibè , e tutte in somma quelle pratiche o buone , o cattive , o religiose , o superstiziose , che ne' monasteri si ufano , e che non possono per molti motivi aver luogo nella società civile , dove il bene del prossimo in particolare , e della Repubblica in generale ricerca , che in luogo di queste ciarice , che a persone oziose , e ritirate dal mondo solamente si adattano , ognuno si dia al travaglio , alla generazione , ed all' ajutare colle sue fatiche . e colle sue facoltà il prossimo suo. Io dirò adunque solamente , che la Religione , e la Morale ricevono del danno da' Frati , perchè non le trattano , come debbono , perchè vi confondono l'utile coll' inutile , perchè vi stammischiano mille quistioni , e dispute assurde , astruse , e di niuna importanza , e perchè sfigurano queste scienze per modo , che dopo aver presso di loro studiato per diversi anni la Teologia , nulla si fa pero della vera Teologia , e dopo aver sentito spiegare da loro la morale , nulla si fa ancora della buona morale. Io sono di avviso , che

a Leg-

a Leggere i Catechismi del Bossuetto, e dell' Abate Fleury s' impara assai più di sana, e soda Teologia, ed assai maggiore notizia della Religione si acquista, che col frequentare tutte le scuole Teologiche de' nostri Frati. Ed egli è altresì certo, ed incontrastabile, che i Libri di Senofonte; di Epitteto; di Arriano, di Plutarco, di Cicerone, di Seneca, oppure le opere di certi nostri moderni Filosofi, sono assai più utili per lo studio della Morale, e servono infinitamente più a far conoscere la virtù, ed a raccomandarne la pratica, che tutti i libri di Teologia, e di Filosofia morale, che sono Stati scritti dai nostri Frati finora. Non è qual continuo piatire intorno al più probabile, o men probabile, non è quel perpetuo misurare i peccati mortali, e veniali, non è quel trattare con tanto impegno, e con tanto romore della Beatitudine formale, della Beatitudine obbiettiva, della possibilità dello Stato di pura natura, e di somiglianti altre inezie, che renda utile, e lodevole lo studio della Teologia; e della Morale. Ma l'utilità di questi studj consiste nel dare una chiara, e sensata spiegazione dei doveri dell' uomo verso Iddio; verso se stesso, e verso il prossimo suo; nello eccitare l'uomo a venerare come deve il suo creatore, nello ispirare un gagliardo amore per la virtù, e nello

e nello infiammare i cuori umani di un vero ardore per il bene comune. Queste cose non s'imparano da' Libri de' nostri Teologi, e Moralisti; eppur farebbero queste sole, ch' essi ci dovrebbero insegnare con quella premura, con cui costumano d'istruirci intorno a quelle altre cose, parte delle quali sono di minore importanza, e parte sono affatto indegne di essere conosciute da mente umana. Se noi riguarderemo cogli occhi della mente que' paesi, dove Frati ci sono in abbondanza, noi scorgeremo subitamente, che tutta guasta è in quelli la Religione, e la Morale, e che pochissimi hanno una giusta idea de' doveri, che la natura, e la Rivelazione hanno imposto all' uomo. La Religione, e la Morale di tali paesi si riduce a' precetti seguenti: di dovere stimare il Papa o pari, o non molto inferiore a Dio, di tenere per fermo, che al Papa sia soggetto di ragione ogni uomo, ed ogni principe del mondo, di credere fermamente che il Papa possa emendare, derogare, e distruggere anche del tutto le Leggi della natura, e del Vangelo, e ch' egli non possa in niuna sua risoluzione, in niuna sua decisione, in niuna sua impresa, che riguardi la fede, e la disciplina, errare giammai, e che lo Spirito Santo lo accompagni, lo regga, o lo sostenga, anche quando ei pensa, opera, risolve,

rifolve, e decide mosso unicamente da una forte passione. Un altro precetto di Religione, e Morale Monacale si è di dover venerare il Clero, come superiore, di non offenderlo in cosa veruna, di non molestarlo ne' beni, di non incomodarlo nella persona, di mantenerlo, di arricchirlo, di difenderlo contro gli assalti di chicchessia a spese unicamente de' laici, e senza ch'egli sia obbligato a dover contribuire per modo alcuno cosa veruna. Gli altri precetti sono di dover pagare esattamente le decime, di venerare colle preghiere, co' fatti, e colle abbondanti limosine i Santi, di far leggere di molte messe, di andare con diligenza alle prediche, dove questi precetti accuratamente si spiegano, di frequentare gli oratorj, di digiunare sovente, di batterfi, di abborrire, più che sia possibile, i matrimonj, di andare spesso in pellegrinaggio, di fare legati pii per la liberazione delle anime del purgatorio; di non rompere il digiuno, di non toccare in certi giorni nè butiro, nè cacio, nè latte, nè ova; e di fare cotale altre pratiche superstiziose, e Farisaiche. Ora ognun può giudicare da se stesso, se questa sia una vera Religione, ed una giusta Morale. La Religione, e la Morale lungi dal prescrivere le cose suddette, le rifiutano, le abborriscono, e le condannano. I veri

precetti della Religione , e della Morale sono di amare Iddio , di amare se stesso , e di amare il prossimo suo , di essere giovevole a quanti si può in particolare , ed a tutto lo Stato in generale. Ora di queste Leggi , e di questi precetti non se ne fa appena menzione in que' luoghi , dove la Religione , e la Morale vengono insegnate da' Frati. Il giudizioso Autore del Saggio della educazione Nationale , le cui parole abbiamo in altro proposito riferite di sopra , parla in questo punto così.

„ Noi siamo imbevuti di idee monacali , onde noi ve-
„ niamo governati senza saperlo , e senza che ce n'ac-
„ corgiamo noi medesimi. I Capi delle Chiese sono
„ unicamente amatori di certe pratiche di divozione
„ (perchè non ci ardiremo noi di dirlo , dacchè lo ha
„ detto anche il favio , e virtuoso Abate Fleuri ?) che
„ non si confanno colle vere idee della Religione.
„ Quindi hanno la loro origine quelle congregazioni ,
„ quelle confraternite , e quelle conventicole , le quali
„ tengono lontano il popolo Cristiano da que' luoghi ,
„ dove si dovrebbe imparare la vera Religione , e che
„ fanno , che i Pastori non possano badare ad istruire
„ in fatto di Religione se stessi per essere poi in istato
„ d'istruire gli altri. „ Egli è un principio certo dalla
ragione insegnato , e dall' esperienza confermato , che
quanto

quanto è più pura la religione, che altri professa, tanto più puri sono i suoi costumi, più savia la sua condotta, e più virtuose le sue inclinazioni. Ognuno può fare questa osservazione da per se stesso nell' Italia medesima. Coloro, che ogni giorno fanno la festa di qualche Santo, che procurano di avere tante reliquie di Santi, quante sia possibile, che consumano tutto quel tempo, che possono a leggere i miracoli o falsi o veri de' Santi sì veri, che finti, che hanno il cervello pieno di quistioni, di dispute, e di dottrine teologiche, sono senza verun dubbio la maggiore canaglia, e la vera feccia di tutta l'Italia: perchè in avarizia, in superbia, nell' arte di calunniare, nello spirito di vendetta, nelle trappole, e nelle cabale sorpassano di gran lunga tutto il rimanente della gente viziosa. Ora la cagione di tutti questi malanni sono i frati, perchè essi hanno guastata la religione coll' introdurvi per il loro proprio interesse uno eccessivo culto de' Santi, e delle reliquie, essi hanno corrotto le vere dottrine della religione con lo spargere le vite di tanti santi da loro finti a capriccio, e con attribuire a quelli una infinità di falsi miracoli, lequali ridicole vite, ed assurdi miracoli vengono a spegnere negli animi della gente la idea della vera religione, ed in sua

vece ve ne piantano una falsa : talchè gli scioccherelli col loro prestare tanta fede alle ciance fratesche si dimenticano , o non imparano giammai i veri principj della Religione , ed all' incontro si pongono a tenere per cose comandate da Dio , e degne di lode , e virtuose , certe matte pratiche , e certe dottrine , che sono o indifferenti , od anche cattive in se stesse ; ma che gran frutto ai loro inventori , e promotori , cioè ai frati , arrecano. Noi non intendiamo per questo di biasimare un regolato culto de' Santi , che è approvato dalla Chiesa , ma solamente quello eccessivo , che per acquistare ricchezze hanno introdotto , e promosso i frati. Egli è certo , che ne' primi tempi della Chiesa poco era in voga l'uso del venerare i Santi : Quindi allorchè all' Imperadore Leone Isaurico parve che questo costume avesse fatto troppo maggiori progressi , che non doveva , pres'egli partito , di abolire del tutto il culto de' Santi , perchè non ne seguissero de' cattivi effetti , come di fatto sono seguiti , dacchè questo abuso prevalse. All' Imperatore resistettero i Frati , amando eglino meglio di lasciarsi tagliare a pezzi , che di lasciar levare il culto de' Santi , da cui doveva per diversi rispetti dipendere la fortuna degli ordini Monacali. Costoro sollevarono quanto più popolo poterono in
favore

favore de' Santi, ed attesero a tutto potere a predicare la ribellione, a mettere a romore la gente, e ad offendere nelle più strane guise la maestà dell' Imperadore. Egli è impossibile di raccontare le scelleratezze, che in questa occasione commisero i frati. Vi ebbe, per cagione di esempio, un certo Andrea Calybete, che dalla sua cella scorre furiosamente per mezzo al popolo, ed avventatosi all' Imperadore si mise a dirgli in faccia un monte d'ingiurie, chiamandolo un altro Valente, un altro Giuliano, ed un persecutore di Gesù Cristo. Un certo Frate Stefano, che infino allora aveva atteso a sollazzarsi sovente con una bella monaca, avendo inteso la risoluzione dell' Imperadore si trasse sulla piazza pubblica, e presa l'immagine del suo Sovrano, si diede a calpestarla co' piedi, vomitando nel medesimo tempo varie calunnie contro di lui, e gridando per più riprese, ch' egli pregava Iddio, che mandasse un fuoco dal cielo a divorare tutti cotesti persecutori de' Santi. Ma io non istarò qui a narrare le abominevoli cose commesse in tale occasione da' frati, poichè, come dissi prima, questa è cosa da non poterne venire a capo. Egli basta di avvertire, che cotesta controversia per il culto de' Santi, fu continuata sotto diversi Successori di Leone Isaurico, e che

i principali avverfarj di que' Monarchi , che al culto de' Santi si andavano opponendo , sempre si furono i Frati. La medesima disputa effendò penetrata dall' Oriente in Occidente Carlo Magno convocò un Concilio a Francoforto , e volle , che i Padri di quel Concilio la esaminassero , e decidessero. La decisione di tale Concilio si fu contraria a quella del Concilio di Nicea , che era in questo proposito Stato celebrato prima in Oriente. Sicchè secondo la mente dei Padri congregati in Francoforto non era a niuno Lecito di venerare i Santi. L'Imperadore mandò gli atti del Concilio al Papa , e gli scrisse nel medesimo tempo una lettera , e gli spedì ancora de' Libri , ch' egli aveva fatto comporre per dimostrare , che non dovevasi prestare verun culto a' Santi (*). Papa Adriano si contentò di confutare il meglio , che potè , con diversi argomenti i Libri mandati gli , e di disapprovare gli atti del Concilio. Ma siccome la Santa Sede aveva ricevuto di molti , e grandi benefizj da Carlo Magno , e che ne sperava ancora in avvenire , il Pontefice non passò.

(*) Carol. M. de Imagin. Hadrian. Epist. VII. Svarez, & Bin. ad Concil. Francf.

passò più oltre, nè furono contro l'Imperadore dell' Occidente usate quelle violenze, che sono State messe in opera contro gl' Imperadori Orientali. Imperocchè l'interesse del Papa voleva, ch' egli mantenesse alla Santa Sede il favore degli Imperadori Occidentali, acciocchè col loro aiuto si potesse difendere dagli Imperadori Greci, che si studiavano di tenerla nell' ubbidienza, e sotto al giogo, da cui i Pontefici tentavano di poterla sottrarre: ed all' incontro il medesimo interesse della Corte Romana richiedeva, che i Pontefici s'ingegnassero di offendere quantopiù potessero gl' Imperadori Orientali, e di farli per tutte le maniere possibili venire in odio al popolo, perchè così facendo avessero il modo di ribellarsi, e di partirsi dalla ubbidienza de' loro legittimi, ed antichi padroni, per poter poi divenire essi medesimi Signori di Roma, come di fatto seguì. Ma per tornare al culto de' Santi, egli è da notare, che in Inghilterra succedette a' Santi ad un di presso quello, che era loro arrivato in Germania, cioè che la gente cominciò ad averli in poco conto, e che gli uomini dotti si misero a dispregiarne il culto. Ma i frati tenero forte contro tutte queste imprese. Essi non solamente sostennero, e difesero il culto de' Santi, ma lo promossero, ed ampliarono fino a tanto che

l'ebbero ridotto a quel segno di superstizione , in cui lo veggiamo oggi giorno. In ogni convento vi era un certo numero di frati , che dovevano pensare ai modi di ritrovare , e di procacciare o qualche osso , [o qualche pezza dell' abito , o qualche altra sì fatta reliquia di qualche Santo : e se non si potevano avere delle reliquie di veri Santi , dovevasi a ciò supplire colla ossa , e coi vestimenti di coloro , che erano Stati per gli loro misfatti condannati alla morte , oppure di quelli , che venivano seppelliti nelle chiese de' loro Monisterj , perchè le reliquie di cotali corpi più agevolmente , che quelle degli altri si potevano acquistare. In ogni convento vi aveva un qualche frate , che doveva ingegnarfi di far vedere al popolo de' nuovi miracoli di que' Santi o finti , overi , che nelle loro chiese venivano custoditi , e venerati. In ogni convento finalmente dovevasi comporre qualche relazione , o qualche libro della vita , de' miracoli , e dei gloriosi fatti de' suoi Santi. Nè si credeva allora , come neppure si crede , adesso da essi , che l'inventare cotali bugie si fosse , o sia una cosa illecita , e vituperevole. Egli vi ebbe perfino un certo Simeone Metafraste , che compose delle regole da osservarsi per non discostarsi troppo dal verisimile nelle invenzioni di così fatte relazioni ,

zioni, e storielle monacali. Ma ciò però non ostante i Frati poco si curarono, e niente ancora presentemente si curano di coteste regole, poichè le vite de' Santi, ch'essi composero, e che vanno componendo alla giornata, sono così piene zeppè di falsi, e puerili racconti, che altri, che uno stordito, e superstizioso sciofcone non vi può prestare fede alcuna. E chi non crede alle mie parole, si pigli la pena di dare una occhiata alle vite di Santo Antonio, di San Vincenzo Ferrerio, di Santo Arrigo, del Beato Gerolamo da Corlione, che sono pur state stampate a' nostri dì, e colla licenza de' superiori; senza far menzione di tanti altri simili libercoli, che si vanno mettendo a luce ogni giorno, e vi troverà annoverati tanti miracoli indegni di ogni santo, tante cose puerili, tante dottrine fanatiche, e tanti principj contrarj all' onore di Dio, che per poco, ch'egli sia cristiano, gli si dovranno per l'orrore che ne avrà, arricciare tutti i capelli addosso.

Ma non solamente colle loro vite de' Santi, e colle invenzioni de' falsi, e ridicoli miracoli hanno costoro fuor di modo corrotta la Religione, e la morale Cristiana. Essi le hanno dato un egual tracollo ancora coll' introdurvi tante dispute, e tante quistioni, don-

de

de poi sono venuti scismi, e scandali gravissimi. Non sarebbero per avventura mai nati nella Chiesa cattolica degli scismi per cagione della grazia, della predestinazione, e della trasustanziazione, se i libri, e le dispute de' frati non gli avessero cagionati. Avanti che il Monaco Gotescalco fosse uscito in campo con quelle sue controversie sopra la grazia, nelle quali ebbe per principali avversarj Floro Diacono di Lione, e Incmaro Vescovo di Reims, non si era ancora giammai il mondo cattolico levato a romore per una controversia di questa sorta. Avanti, che Ratramno monaco di Corbia avesse dato alla luce quell' opera, con cui ha voluto mostrare di propolito, che nel santissimo sagramento dell' Eucaristia vi è presente il vero corpo di Gesù Cristo, ed avanti che questa opinione fosse stata per novella, e per eretica impugnata dai famosi Scoto e Pascasio Roberto, contemporanei di Ratramno, questa controversia non aveva in alcun tempo mai afflitta la Chiesa col partorirvi scandali, e divisioni. L'istessa cosa può dirsi di tante altre controversie, che debbono la loro origine ai ridicoli scritti, ed alla sofistica, ed inetta Teologia de' frati, ma che contuttociò sono giunte a date degli urti terribili alla Religione, ed alla Morale.

I Frati sono perniziosi per lo frequentare, ch' essi fanno le case de' privati. Una conversazione di un frate non può riuscire a bene; essa non può esser che nocevole, e deve necessariamente portare del danno. Una causa cattiva non può produrre un buono effetto. Un frate divoto renderà superstiziosa quella casa, dove usa, e dove viene creduto. Un frate non ha idea della vera divozione: sicchè quella, che da lui s'impara, deve essere falsa, e superstiziosa. Un frate dottore vi empirà, se lo praticate, di mille fandonie, e di mille false dottrine, perchè il Refettorio, ed i Principj Monacali non permettono giammai ad un frate di giugnere ad una dottrina pura incorrotta, limpida, scevra di macchie, e libera da' pregiudizj. Se ci sono de' frati, i quali abbiano dato un calcio a tutti i pregiudizj monacali, questi hanno per l'ordinario gettato dietro le spalle anche ogni principio di Religione, e di morale: e costoro portano il più delle volte con seco nelle case de' privati la dissolutezza, la lussuria, l'irreligione, e lo spirito di libertinaggio.

I Frati di San Francesco, siccome hanno un Istituto più singolare degli altri ordini Religiosi, così meritano, che di essi si faccia una particolare menzione. Niuno dubiterà, che di essi non si possa dire quello stesso,

stesso, che generalmente di tutti i Frati si è detto finora. Essi hanno in queste cose il medesimo spirito, che gli altri, e le massime, e le pratiche, che sono comuni agli altri ordini Religiosi, vengono non solamente con lo stesso, ma con molto maggiore ardore osservate anche da loro. Ma essi, come mendicanti, hanno in oltre uno spirito particolare, che tutto è loro proprio, e per cui vie maggiormente si distinguono dagli altri, e molto più nocivi riescono. Guglielmo di Santamore Autore rinomato del secolo decimo terzo in un suo libro, che è intitolato „De' Pericoli degli ultimi tempi„ si esprime intorno a' Frati mendicanti nella seguente maniera. „Tutti coloro, che predicano senza missione, sono falsi predicatori, se anche accadesse, che costoro facessero de' miracoli. Nella Chiesa cattolica non c'è altra missione legittima, che quella de' Vescovi, e de' Parochi. I Vescovi fanno le veci dei dodici Apostoli, ed i Parochi quelle del settantadue discepoli. Dirassi per avventura, che per poter predicare basta di averne occupata la facoltà: Ma il Papa farebbe torto a se medesimo volendo perturbare i diritti dei Vescovi, che sono suoi fratelli. L'unico mezzo pertanto d'impedire la predicatione de' falsi Apostoli si è di fare in guisa, che

„ che

„ che non acquistino il loro necessario sostentamento.
 „ Quando questo loro mancherà, eglino tralascieran-
 „ no senza verun dubbio il mistiere del predicare. Se
 „ mi si dimanda, che male vi abbia a mendicare il
 „ suo bisognevole, io rispondo, che quelli, che vo-
 „ gliono vivere mendicando divengono necessariamente
 „ adulteri, maldicenti, mentitori. E se si dicesse
 „ ch' ella è una perfezione lo abbandonare tutto per
 „ l'amore di Gesù Cristo, e di mettersi in necessità
 „ di dover mendicare, io sostengo all' incontro, che
 „ la perfezione consiste in lasciare tutto, e nel segui-
 „ tare Gesù Cristo coll' imitarlo nella pratica delle
 „ buone opere, cioè a forza di travagliare, e non già
 „ di mendicare. Non si trova in verun luogo, 'che
 „ Gesù Cristo, ed i suoi Apostoli siano andati accat-
 „ tando limosina. Ma essi impiegavano il lavoro della
 „ loro mani per guadagnare da sostentarsi. Le Leggi
 „ umane stesse condannano i mendicanti validi, per-
 „ chè adunque sopportiamo noi questa gente, che of-
 „ fende la polizia degli Stati. Questi Monasteri ridi-
 „ coli, e vergognosi dei mendicanti debbono essere
 „ per necessità a carico alle città. Sta egli bene di
 „ consagrar per tal maniera la poltroneria? Egli è
 „ l'ozio, egli è un esteriore Fariseico, egli è final-
 „ „ mente

„ mente uno spirito di ciarlataneria , che mette in
 „ contribuzione la semplicità de' fedeli. Essi fanno
 „ sembiante di aver per la salute delle anime un zelo
 „ maggiore , che gli ordinarij pastori. Essi si vantano
 „ di aver fatto de' gran servigj alla Chiesa. Essi ba-
 „ danò per cagion del loro interesse ad adulare di con-
 „ tinuo le persone , che lor credono , e dimorano mol-
 „ to volentieri nelle corti de' Principi. Essi mettono
 „ in opera certi artifizj , per mezzo de' quali si fanno
 „ dare de' beni temporali o in vita , o alla morte del
 „ donatore. Essi fannòla guerra a tutte quelle verità ,
 „ che non sono loro a grado ; e s'ingegnano di farle
 „ follenemente condannare. Essi fanno litigi per essere
 „ ricevuti : essi non vogliono portare pazienza di nien-
 „ te : e vanno grandemente in collera , quando i par-
 „ ticolari non danno loro bene da mangiare , e de-
 „ bere. Essi eccittano tutte le potenze temporali con-
 „ tro chiunque ardisce di censurarli , ed illuminarli.
 „ Benchè lo Stato loro gli obblighi a dover stare sepa-
 „ rati dal mondo , essi vogliono tuttavia frammischiar-
 „ si in ogni cosa , e dispongono a posta loro di tutti
 „ i beneficj , e di tutte le dignità ecclesiastiche. „

San Bonaventura , benchè ei fosse egli medesimo
 dell' ordine di San Francesco , non ha potuto tuttavia

tratte.

trattenerfi nel suo Trattato „ della Povertà di Gesù Cri-
 „ sto, e dell' Apologia dei Poveri „ di rimproverare ai
 suoi fratelli, che essi già al suo tempo si scostavano
 troppo dai loro doveri. Essò gli accusa, che si mi-
 schiano negli affari del mondo, che lusingano i testa-
 tori per ridurli a voler eleggere la sepoltura ne' loro
 conventi, e per obbligarli a fare i testamenti a capric-
 cio di essi frati, che fanno fabbricare con troppe spese
 Chiese e Monisterj troppo superbi: ch' essi sono nel
 medesimo tempo contemplativi, ed imbrogliatori; che
 fanno gl' importuni nelle case de' loro ospiti, ch' essi
 dimandano con tanto impero la limosina „ che quelli
 „ che passano, hanno un egual timore di abbatersi in
 „ un frate mendicante, come di avvenirsi in un ma-
 „ landrino. „ Questa è una espressione molto forte,
 e che in bocca di un altro verrebbe tacciata di satirica,
 di calunniosa, e d'insolente. Ma poichè essa appar-
 tiene a San Bonaventura, i Frati del suo ordine, che
 già altresì hanno gran commercio co' Santi, potranno
 su di ciò intendersela col loro Santo medesimo. Per
 altro ognun vede da se stesso, che le furriferite descri-
 zioni quadrano a maraviglia anche per gli mendicanti
 de' nostri tempi. E da questo devesi arguire, che lo
 spirito degli ordini mendicanti è sempre Stato lo stesso

in tutti i tempi, e facendo qualche riflesso sulla condotta de' frati mendicanti de' tempi presenti scoprirassi manifestamente, che quello spirito lungi dallo scemare di forza per lo andare de' secoli, ha sempre aumentato il suo vigore secondo che andò prolungando la sua durata. Ora questa condotta de' frati mendicanti è sommamente abominevole: e però essi sono per' questo capo molto più degli altri frati biasimevoli, e perniziosi. I Principi, ed i particolari non si sono fino adesso potuti assai bene accorgere nè del male, che questi ordini mendicanti effettivamente commettono, nè di quello, che sono capaci di fare. E ciò è provenuto da questo, che i Gesuiti hanno finora procurato di tenergli bassi, e di allontanargli dalle Corti. Ma ora, che ai Gesuiti si dà la caccia da per tutto, i Mendicanti cominciano ad alzare il capo, e proverassi in breve tempo, che ruine, e che stragi sappiano fare costoro, se i Principi non li terranno in freno, e se i privati continueranno ad accarezzargli, come hanno fatto finora. Leggendo gli storici de' tempi più rimoti da' nostri ho osservato, che quasi tutte le volte, che i nostri antenati avevano bisogno di un ruffiano, o di una spia, o di uno aggiratore, o che avevano diviso qualche tradimento, o che alcun altra rea impresa meditavano,

ditavano, essi ufavano di servirli di qualcuno di questi frati, che sempre si lasciavano adoperare a tutto; e questo costume era così universale, che i medesimi Autori di Novelle, quando descrivono una qualche storia di loro finzione, dove faccia mestieri di farvi entrare qualche mezzano per mettere ad effetto un qualche malvagio disegno, quasi sempre narrano, che a tal fine fosse impiegato un frate di qualcuna delle Regole di San Francesco, volendo essi Novellatori nelle loro finzioni uniformarli al costume, che correva in allora. Se noi ci porremo a paragonare per rispetto a questo punto i mendicanti de' nostri giorni con que' de' tempi andati, noi scopriremo, che cotesti frati sono e furono sempre i medesimi: e la ragione n'è chiara, poichè vi è sempre Stata la medesima causa del lasciarsi essi impiegare così, che è la pagnotta, per amor della quale agevolmente si conducono a fare ogni cosa.

Che genia di frati debbano esser cotesti Francescani da ciò puossi agevolmente argomentare, che niun ordine Religioso ha mai avuto tante guerre intestine; e nel medesimo tempo così fiere, come hanno avuto costoro. Noi abbiamo accennato di sopra quella guerra, che nell'ordine è nata per cagione de' Cappuccini. E perchè non pajamo satirici; e maldicenti, nè possiamo

effere tacciati di parlare senza bastevole fondamento, ci piace di esporre qui ancora quella, che nell' ordine medesimo fu suscitata da Elio lor Generale. San Francesco aveva comandato, che i suoi Discepoli dovessero osservare una perfetta povertà, e che non solamente niun frate, ma neppure alcun convento avesse a possedere nulla. Questa regola non parve buona a diversi de' suoi seguaci, che avrebbero voluto avere le chiese così magnifiche, i conventi così belli, e le rendite così grandi, come i Monasterj delle altre Regole Religiose. Capo di questi era Elio secondo Generale de' Frati di San Francesco. E per poter con più sicurezza incominciare a porre dall' uno de' lati il comando del Fondatore, il quale non era ancora guari, che era passato all' altre vita, egli deliberò di volergli far alzare una chiesa fontuosa. Al quale intendimento egli si mise a dare ordine, che si raccogliesse per ogni provincia tanto danaro, quanto si potesse il più, e fece mettere da per tutto delle cassette per uso di accattare la limosina. Questa impresa dispiaque forte a coloro, che non volevano scostarsi dalla Regola di San Francesco, e che desideravano, che fosse osservata appunto. Sicchè sospinti da un santo zelo fecero egli no levare via quelle cassette, e tanto seppero operare, ch' Elio

ch' Elio fu deposto dal suo ufficio di Generale. Ma non andò guari, che il deposto fu rimesso nella sua dignità di prima, dove continuò a mandare ad effetto i suoi disegni, ed a favorire coloro, che volevano allontanarsi da quella cotanto rigorosa del loro Istitutore. Gli Spirituali, che così si chiamavano quelli, che tenevano con San Francesco, avendo alla loro testa Cefario intrepido, e valoroso frate porsero le loro suppliche al Padre Generale Elio, perchè volesse cangiare pensiero: ma costui seppe guadagnarsi la grazia di Papa Gregorio nono, e ne ottenne la licenza di poter gastigare a suo talento tutti coloro, che si mettessero a fargli qualche opposizione. Sicchè prevalendosi di questo suo nuovo diritto egli mandò parte degli Spirituali in esilio, parte li disperse per li conventi di varie provincie; e parte li fece rinferrare nelle prigioni de' suoi Monasterj. Tra questi fu principalmente Cefario, il quale avendo voluto salvarsi colla fuga dalla carcere, ebbe la mala ventura di essere colpito con una mazza, e morto dal custode di quella. Elio venne in sospetto di aver fatto trucidare il cattivello Cefario: è però egli fu nuovamente deposto. Ma per questo non rimase, che non si conservassero i due contrarj partiti, dei quali quello, che teneva con Cefario, si fecero nominare i Ce-

farini, e dichiararono per martire cotesto loro così benemerito maestro. Continuando adunque e crescendo sempre via maggiormente la rabbiosa controversia, Papa Innocenzo stimò bene di doverla una volta per mezzo di sua sentenza definire, e la decise in favore de' Cesarini, dichiarando, che l'ordine di San Francesco potesse bensì avere conventi, chiese, e biblioteche, ma con questa condizione però, che la proprietà ne dovesse appartenere a San Pietro, ed alla Sede Pontificia. Quantunque questa decisione tornasse in vantaggio degli Spirituali, essi non ne furono tuttavia contenti, e tornarono però a far delle nuove mosse, e de' nuovi fuffurri, talchè il loro Generale Crescenzo dovette mandare in esilio tutti coloro, che mostravano di non volere star cheti, ed acquietarsi alla sentenza del Papa. Intanto che durava questa matta disputa vennero alla luce le Profezie dello Abate Giacomo. L'Autore di esse, qualunque egli si fosse, predicava, tra diverse altre cose, che era vicina la distruzione della Sede di Roma per gli gravi scandali, ch' ella dava, e per le molte iniquità, che commetteva alla giornata: egli assicurava in oltre, che si farebbe predicato un nuovo Vangelo, e che questa commissione sarebbe Stata confidata da Dio a certi poveri, e vir-

e virtuosi foggetti. Gli Spirituali si servirono accortamente di coteste Profezie, che dalla stolta, e superstiziosa gente d'allora venivano comunemente tenute per vere, e facendone l'applicazione a se medesimi si misero predicando, e scrivendo a dimostrare, che San Francesco era l'Angelo, di cui parlavano quelle Profezie, e ch' essi, ma essi soli erano i Missionarj spediti da Dio a predicare il nuovo Vangelo.

Papa Niccolò volle mettere fine a questa così lunga controversia, confermando colla sua celebre Bolla *Exiit* la decisione di Papa Innocenzo, e prononziando, che la proprietà di tutte quelle cose, che godevano i frati di San Francesco, si aspetti alla Santa Sede. Ma gli Spirituali non furono contenti nemmeno di questa nuova decisione. Pier Giovanni Oliva, uomo per dottrina, e per innocenza di costumi riputatissimo si mise alla testa dei malcontenti: e si diede a scrivere in loro favore, ed a biasimare la condotta della Corte Romana, nel che egli andò tanto oltre, che non ebbe ribrezzo di sostenere in una sua postilla, ch' ei fece all' Apocalisse di San Giovanni, che la Chiesa di Roma era la vera meretrice di Babilonia. Frattanto quei del partito contrario tendevano sempre più a scostarsi dalla regola di San Francesco, e sotto il Generalato del P.

Mattio aquasparta loro protettore principiarono essi perfino ad inventare de' modi per fare ricchezze, e ad accattare pubblicamente limosina de' danari, per il quale fine, non volendo essi toccarli colle proprie mani, conducevano seco de' giovanotti, che li prendessero, e portassero per essi a' loro conventi. Gli Spirituali ne divennero tanto più ostinati, e più fieri ed intrapresero di separarsi del tutto dagli altri. Qu' di formarono un nuovo ordine sotto la condotta di Liberato uomo di austera vita, e perchè cotesta nuova regola fu confermata da Papa Celestino, essi si fecero chiamare Celestini. Papa Bonifacio, che aveva in costume di distruggere tutto quello che era Stato fatto per Celestino, disapprovò, ed abolì con sua Bolla il nuovo ordine de' Celestini. Ma essi stettero faldi, e non che scemassero, si andarano dilatando per varie parti dell' Europa alla barba di Papa Bonifacio, e de' suoi Successori, e malgrado le fiere persecuzioni, che n' ebbero a soffrire. Questi medesimi furono alla fine del secolo decimo terzo chiamati Fraticelli, e furono sempre nemici de' Papi, loro persecutori, chiamandoli antipapi, e riguardandoli per empj, e scellerati uomini. Intanto davano opera i Francescani men rigorosi a sostenere i gagliardamente il partito, e l'autorità del Papa, dichiaran-

chiarandolo per infallibile , il che ridondava in tanto maggior onore , e confermazione del loro ordine , e riusciva a tanto maggior carico , e vitupero de' Fratelli , e de' loro discepoli , de' seguaci , e de' fautori , onde già grande n'era la copia. I Papi all' incontro ne rendevano loro il merito col regelarli di tanto in tanto di nuovi privilegj , e col bandire in loro favore delle nuove Bolle , tra le quali una delle più celebri , e per li discepoli di San Francesco più importante , e più vantaggiosa si è quella , con cui venne dichiarata per vera quella solenne , ed indegna favola delle stimmate di San Francesco , del quale ebbesi l'ardire di fingere , che Gesù Cristo sia venuto a fegnarlo delle sue preziose stimmate nel monte della Vernia , con laquale sfacciata impostura i frati si sono fatto largo nel mondo , e se lo vanno facendo ancora. Questa grazia de' Pontefici gli ha renduti così baldanzosi , che non ebbero più verun ribrezzo d'inventare mille altre scandalose frottole in onore del loro San Francesco , ch' essi cominciarono a vantare per un secondo Gesù Cristo assicurando la gente , che niuna disparità vi aveva tra il mercante di Assisi , ed il figliuolo di Dio. Quindi scrisse frate Alpicio da Pisa un Libro , che ha per titolo le Conformità di San Francesco con Gesù Cristo .

che è il più biasimevole libro, che sia venuto al mondo attese le orribili bestemmie, ch' egli contiene. Di questo libro fu poi fatto un fedele bensì, ma molto imperfetto, e troppo succinto estratto, che è noto sotto il titolo dell' Alcorano de' Francescani. Ma non ostanti tutti cotesti sforzi, ed impegni de' Francescani non poterono essi venire a capo di distruggere i Fraticelli, i quali ad onta de' martirj, a' quali parecchj di loro hanno dovuto fogggiacere, sempre andavano e in Italia, ed in Francia crescendo di numero. I Francescani frullavano, imperversavano, e facevano il diavolo a quattro per ruinare cotesti loro avversarj, ma niente poteva giovare. Clemente quinto pensando di poter por fine a così fiera, e sanguinosa controversia fece nel Concilio generale celebrato a Vienna nel Delfinato una decisione, in cui fu ordinato a' Francescani, che dovessero rinonziare ad ogni proprietà sì in particolare, che in comune, ma fu tuttavia loro nel medesimo tempo concesso, che in que' luoghi dove fosse difficile il raccorre giornalmente tanta di limosina, quanta ne occorresse loro alla giornata, essi poteessero avere delle caneve, e de' granai per conservarvi le vetto vaglie, che riuscisse loro di accattare. Papa Giovanni vigesimo secondo confermò la decisione di

Clemen-

Clemente suo antecessore, e si diede a volere ancora persuadere colle buone gli Spirituali, perchè volessero spontaneamente deporre que' loro vestimenti corti, e que' loro cappucci. Ma ogni cosa andò a vuoto: e non ci fu verso veruno di piegare costoro: sicchè il Papa diede ordine, che gli Spirituale venissero processati dal Tribunale dell' Inquisizione, e messi a morte nè più nè meno, che gli altri eretici. Essi il chiamavano l'Anticristo: ed egli gli faceva mettere arrosto: Essi strillavano: ed egli faceva fatti. Le persecuzioni Pontificie lungi dal ridurre a dovere gli Spirituali gli incoraggiarono a venire in campo con un'altra dottrina di nuovo conio. Uno spirituale di Narbona si mise ad insegnare, che Gesù Cristo, ed i suoi Apostoli non possedevano nulla di proprio nè in comune, nè in particolare. Questa novità levò a romore l'ordine de' Domenicani, quello de' Francescani, la Sorbonna, l'università di Parigi, ed altre. I Domenicani dicevano, che questa dottrina era falsa, all'incontro i Francescani sostenevano andando in ciò d'accordo con gli Spirituali, che tale dottrina non conteneva verun errore, e ch'essa era anzi del tutto conforme alle antecedenti decisioni de' Pontefici. Ogni partito si studiava di sostenere la sua opinione il più, che fosse possibile. E

Francia

Francescani si mostarono più fieri , e più arditi degli altri. Sicchè Papa Giovanni vigesimo secondo ne concepì sdegno , e collera , e comandò , che si dovesse tenere per falsa , ed ereticale la nuova dottrina de' Francescani. In un' altra separata Bolla rivotò egli ancora la Costituzione di Papa Nicolò terzo , nella quale veniva riservata alla Santa fede la proprietà di tutti que' beni , che a' Francescani venissero dati in carità. Questo Papa diceva , che la proprietà di quelle cose , che si consumano coll' uso , non poteva venire segregata dall' uso medesimo , e che però la Chiesa Romana non poteva arrogarsi il diritto di una tale proprietà. Sicchè egli abolì nel tempo stesso sì le costituzioni di tutti i suoi antecessori in questo affare promulgate , come ancora tutti i Procuratori , che vi avevano per gli conventi per amministrare la proprietà de' beni de' frati in nome della Santa fede. Coteſta decisione del Pontefice , che fu confermata con delle altre , ridusse alla disperazione i Francescani , e particolarmente gli Spirituali. Il Papa aveva allora una grave controversia con l'Imperadore Luigi il Bavaro. I più valenti Frati dell' ordine di San Francesco , come a dire Marfilio di Padova , Giovanni da Genova , Michele da Cesena , Berengario , Francesco di Esculo , Arrigo di Halem , e
Gugliel-

Guglielmo Occamo il più dotto, e più animoso di tutti, si buttarono dal partito dell' Imperadore e scrissero di varj trattati in favore delle ragioni imperiali, ed in danno della Chiesa Romana. Cotesi scritti cominciarono a spargere del lume nel mondo, ed il Papa cominciò da quel tempo in quà a perdere molto di sua autorità, e riputazione. Ma all' incontro i Domenicani spinti dalle sollecitazioni papali, e commossi dalla propria passione cercavano per ogni verso di poter mettere le unghie addosso a cotesi frati Spirituali, e quanti ne coglievano tanti ne mandavano per la via del fuoco all' altro mondo. Finalmente cominciarono i Papi a cangiare condotta, ed in luogo del fuoco, si avvisarono di mettere in opera la clemenza, e la dolcezza. Essi permisero, che l'ordine di San Francesco si dividesse in due regole, delle quali quella, che stava alle decisioni de' Papi, ebbe il nome di Conventuali, e quella all' incontro, che amava un maggior rigore per rispetto alla povertà, fu chiamata dei Frati dell' osservanza. Ma questa si divise poi dopo altre nuove guerre in altre sette, come abbiamo veduto più addietro. Ecco qui in succinto la storia di questi rabbiosi discepoli di San Francesco, i quali per coteso loro spirito inquieto, torbido, facinoroso, che fino a' nostri giorni

ni si è mantenuto in essi , e senza verun dubbio vi si manterrà fino al loro totale sterminio , sono del tutto meritevoli di un particolare odio , ed abborrimento.

Degni di un odio si fatto sono ancora i Domenicani , a' quali è venuta in capo quella crudele , ed abominevole idea dell' Inquisizione , la quale per certo non poteva cadere in altre menti , che in quelle de' frati , che sono i nemici , e persecutori di tutto il genere umano. E perchè non saja , che noi a torto chiamiamo costoro crudeli , intendiamo qui di dare una picciolissima relazione delle crudeltà , che da questo Tribunale dove più , dove meno si esercitano. L'invenzione di questo vitupero appartiene a San Domenico , ed a' suoi discepoli. L'approvazione ne fu fatta da' Pontefici , ed il ministero ne fu commesso a' Domenicani , ed in qualche luogo anche a' Francescani. Questo Tribunale è destinato per gli eretici , e loro fautori , per gli magi , le streghe , e bestemminatori , e per quelli , che frappongono degli ostacoli , e resistono o al Tribunale dell' Inquisizione medesima , o ai servi , e ministri di essa. Sotto il nome di eretici vengono compresi anche quelli , che per lo trattare con essi , per lo leggere i loro libri , per lo lodare qualche loro sentimento , per lo ascoltare qualche loro predica,

per

per lo censurare qualche punto della disciplina, o dottrina Romana, o per altri simili cose si rendono sospetti di eresia: finalmente fra gli eretici vanno intesi ancora gli ebrei, i maomettani, e gli altri infedeli tutti.

L'Inquisizione comincia il suo processo dalla citazione del reo, il quale viene citato per tre differenti volte, e se non comparisce, gli viene incontanente lanciata contro la scomunica. Il più sicuro partito si è di comparire alla prima citazione, si perchè col tirare innanzi altri si rende più sospetto, e viene riguardato inoltre per contumace, anzi che no, come perchè se uom fuggisse, l'Inquisizione ha per ogni luogo tante spie, e tanti ministri, che in un luogo, o in altre verrebbe sicuramente rattrappato. Pervenuto ch'egli è nelle mani degl' Inquisitori niuno gli può più parlare, e niuno può supplicare per lui. Egli viene sepolto in ispaventevoli carceri, che giacciono sotto terra e dove non si arriva se non che per varj circuiti, ed ambagi. Dopo che vi è stato per alcuni giorni, od anche, come il più delle volte avviene parecchi mesi, il custode della carcere, il domanda s'egli non bramasse per avventura di essere ascoltato. Essendo condotto davanti agl' Inquisitori costoro fanno sembiante di maravigliarsi del trovarsi egli colà, e lo domandano chi egli sia, cosa voglia,

voglia, e cosa egli abbia da dire loro. S'egli risponde, che desidera di essere chiarito del suo delitto, gli viene dalla parte degli Inquisitori fatta una severa ammonizione, perchè egli si disponga a confessare ogni cosa da per se stesso. S'egli non confessa nulla, e non si accusa da se medesimo, esso viene ricondotto nella prigione, perchè abbia tempo di pensarci sopra. Dopo lunga pezza di tempo egli viene di bel nuovo tratto dalla carcere, e nuovamente interrogato come prima, e se non vi è mezzo di ridurlo a confessare alcuna cosa da per se stesso, gli viene dato il giuramento, perchè si obblighi di dire la verità sopra ogni punto, intorno a cui verrà interrogato. S'egli non vuol giurare, esso viene senz' altro processo giudicato, e condannato per reo. Dopo prestato il giuramento, gli vengono fatti degli interrogatorj sopra tutto il corso di vita sua, e gl' Inquisitori il vanno di tanto in tanto esortando a voler di sua propria volontà confessare il suo delitto, promettendo gli in tale caso ogni clemenza, e benignità. Con questo mezzo ingannevole arrivano i giudici sovente a ricavare dallo incauto, e semplice reo troppo più, che non sapevano prima. Alla fine gli viene presentata una querela per iscritto, in cui oltre que' delitti, de' quali egli è accusato, infiniti altri so-

no espressi , e messi a suo carico inventandoli gli Inquisitori a posta loro. Questa è una delle più maladette astuzie , che il demonio potesse mettere loro in capo giammai. Perchè non sapendo il reo , de' quali delitti egli sia veramente accusato , ne viene , ch' egli talvolta viene a confessare di quelle cose , che prima erano a' suoi giudici del tutto ignote. Inoltre se il reo scolpandosi sulle imputazioni , che gli vengono date , di alcune si lamenta meno , che delle altre , essi ne ricavano un indizio , che egli possa essere reo anche di queste , per le quali mena poco romore. Ciò fatto gli viene assegnato un avvocato , cui non è lecito di parlargli , se non se in presenza degl' Inquisitori medesimi , e tutto il patrocinio , che questo difensore gli presta , si è di esortarlo caldamente a voler far confessione di ogni cosa. Finalmente dopo molti esami gli vengono comunicati tutti i capi di que' delitti , ond' egli fu veramente trovato o reo , o sospetto. Se le sue risposte non piacciono a' giudici , e se qualche suo delitto non è pienamente provato , si procedé alla tortura. Tre sono le forte de' tormenti , che a questi poveri disgraziati vengono dati , quello della corda , che è fra i crudeli il più mite , quello dell' acqua , che è più acerbo , e quello del fuoco , che è il più inumano ,

e barbaro di tutti. L'animo mio abborisce di esporre i modi di questi crudelissimi supplizj, e la penna non mi reggerebbe a descrivere per quali maniere, e quante fiato, e quanto lungamente i cattivelli vengano martirizzati. Se il reo ha forze bastevoli per superare costesti orribili martirj, il che troppo rade volte intervienne, egli deve essere ricondotto alla sua prigione, dove gli si tendono nuovi lacci, e nuovi inganni. Gli viene mandata gente alla carcere, la quale fa sembiante di avere pietà di lui, e di tenere il suo partito maladicendo il Tribunale dell' Inquisizione ed il suo barbaro rigore. Se questo non basta per trargli qualche confessione di bocca, gl' Inquisitori cominciano a fare i pietosi anch' essi, mostrano di essere sopra modo dolenti della sua disgrazia, e lo vanno esortando a voler confessare il suo peccato, assicurandolo, che una parola sola è sufficiente per liberarlo da così gravi supplizj. La fine di tutto questo processo si è, che il reo indiziato viene condannato a qualche pena straordinaria, il convinto, o il confessato or alla Galera, ed or ad essere flagellato, e talvolta a dovere finire i suoi dì in una prigione. Ma il più delle volte vengono i rei consegnati alle giustizie secolari colla protesta bensì dalla parte degl' Inquisitori, che non debbasi loro

loro dare la morte. Ma se il giudice fecolare ubbidisce alle finte preghiere , e proteste dello Inquisitore col non punire di morte il reo ; che gli fu consegnato , l'Inquisizione mette le mani addosso al giudice medesimo , e lo riguarda , lo processa ; e condanna nè più nè meno , che come un vero eretico. I beni di quelli , che vengono messi nell' Inquisizione , sono confiscati ipso iure : ed i poveri figliuoli , e parenti , che non ne hanno la menoma colpa , debbono da lì innanzi andare mendicando il pane. Ne' casi dubbj , dove non si fa se l'accusato sia piuttosto innocente ; che reo , il Direttorio dell' Inquisizione vuole , che il prigioniero venga condannato come reo : ma all' incontro si procura di consolarlo con assicurarlo , che s'egli muore innocente , esso n'andrà tanto più agevolmente in Paradiso. Noi abbiamo detto di sopra , che i rei vengono con ogni sollecitudine obbligati a dover da per se medesimi confessare le loro colpe : e che inoltre dopo alcuni esami viene loro presentata una nota di diversi delitti , nella quale oltre i veri vene sono compresi anche una gran quantità di falsi , che i giudici si fingono a posta loro. Ora egli avviene il più delle volte , che gli sciagurati vengono a confessare spontaneamente de' delitti , de' quali essi non furono accusa-

ti, e che per lo addietro erano nascosi alli Inquisitori. Ciò deve intervenire anche a' più cauti prigionieri di cotesto Tribunale, perchè nello esaminare la nota, che gli viene data, egli vi trova non solo il vero suo peccato, e quel proprio di cui è Stato accusato: ma egli ve ne scorge ordinariamente degli altri ancora, i quali benchè furon da' frati a lor talento per allora finti per non esserne lui ancora Stato davanti a loro per rispetto a quelli accusato, tuttavia esso gli ha effettivamente commessi, e fa di esserne reo; sicchè egli credendosi scoperto viene a confessare anche questi, che prima non erano saputi dagl' Inquisitori. Oppure il disgraziato trova in cotesta perfida nota de' delitti accompagnati da certe circostanze aggravanti, laddove egli non è reo, che del semplice delitto senza di quelle circostanze: onde ei confessa il delitto, e nega le circostanze, benchè neppure questo delitto fosse prima noto agli Inquisitori. Ora quando il reo o nell' esame vocale, o nel rispondere a questa nota viene a confessare spontaneamente un delitto, egli deve anche indicare i testimonj, che vi erano presenti. I testimonj di tali cose sono per lo più complici essi medesimi: sicchè vengono poi catturati anch' essi: e questi vengono poi a confessare altri delitti, e ad indicare altri testimonj,

laonde

laonde ne nasce una infinità di processi, i quali per questa infame maniera di procedere vanno pullulando l'uno dall' altro per modo, che il Tribunale dell' Inquisizione trova sempre materia da poter faziare il crudelissimo animo suo. O maladetto Tribunale dell' Inquisizione, o invenzione infernale, o vitupero, ed infamia de' nostri secoli! E voi, o Principi, tollererete, ancora a' giorni nostri in questa luce delle lettere, ed in questo splendore dell' umanità in mezzo a' vostri Stati cotesti assassini, coteste tigri, e cotesti divoratori, persecutori, distruggitori de più fedeli, e de' più assennati sudditi vostri?

Fino a qui noi abbiamo succintamente esposto i mali, che i Frati producono sì negli stati, come nelle private famiglie. Ora egli rimane da vedere, come si possa rimediare a tanti malanni. I mezzi a tal fine accorcj sono a generali, e possono servire per ogni contrada o particolari, e dipendono però dalle varie circostanze di ogni paese in particolare. Noi non possiamo qui ragionare se non che de' primi: e tocca a' Principi, ed a' loro ministri lo scoprire, riconoscere, e mettere in opera, ciascuno nel suo stato, gli ultimi.

La prima cosa, che convien fare, avanti di pensare al mettere mano a' frati, si è di riformare il Clero

secolare , il che è mestieri di fare per tre cagioni , cioè primieramente per amore dell' ordine , del decoro , e della Religione , secondariamente per guadagnarli un partito forte contro i Frati , e terzo per far vedere al popolo , che non è lo spirito di perfecuzione , nè il desiderio delle ricchezze , nè qualche altra cattiva mira , che ci muove a voler far delle novità contro i frati , ma che a ciò siamo unicamente condotti dallo amore del bene comune , e della Religione. Quindi è necessario di fare in guisa , che niuno possa divenir prete , se non avrà prima dato infallibili prove di essere almeno mezzanamente buon teologo , e di essere dotato di prudenza , e di purità di costumi. Questo si può agevolmente ottenere col fondare de' seminarj , ne' quali abbia da soggiornare per qualche anno , e da imparare le scienze bisognevoli per uno ecclesiastico , chiunque si voglia far prete. Questi Seminarj vogliono essere provvisti di Lettori , e Professori savj , dotti , spregiudicati , zelanti del pubblico bene , ed amici del Principe , e del suo ministero. A questi deve essere data l'incombenza di trattare le scienze ecclesiastiche per maniera , che i discepoli acquistino odio per tutte le favole , per tutte le false dottrine , e per tutte le superstizioni , onde sono finora state infette , e guaste le scienze della

Teolo-

Teologia, della Storia Sacra, e del Diritto Canonico. Chi mostrerà di comprendere, e di essere persuaso di quelle verità, che gli verranno esposte da' Professori quegli farà ammesso agli ordini Sacri, quando inoltre i suoi costumi sian buoni, ed incorrotti. All' incontro chiunque darà a divedere di prestare maggiore fede alle false sentenze, ed alle superstiziose e ree dottrine, che sono sparse per entro a' Libri Teologici, canonisti e storici, farà mandato fuori del seminario, e non potrà giammai passare a verun ordine sacro. Inoltre non devesi creare maggior quantità di preti, che non faccia di bisogno nello Stato. Quanti sono i beneficj, tanto possono essere i preti. Così si costumava nell' antica Chiesa, e così ha da farsi ancora, se non si vuole aver della canaglia in luogo di Ministri di Dio. Il proprio patrimonio, ed il traffico delle messe non ha da servire per un titolo sufficiente, per cui un giovane possa essere ordinato sacerdote. Ma quando, che resterà vacante un beneficio, si spedirà dal seminario qualche cherico, o qualche prete per amministrarlo, e fuori di quelli, che occupano qualche beneficio, e che servono per questo modo ad una qualche Chiesa, non ci hanno da essere altri preti, che vadano attorno per le Chiese e per le case private a mendicare vergogno-

famente le messe, o che si stieno, essendo benefattanti per se medesimi, oziosi senza fare nulla, e senza servire niuna chiesa, che sono cose direttamente opposte allo spirito del Vangelo, ed alla pratica de' primi secoli cristiani.

Quando il Clero sarà così regolato, il Principe ne ritrarrà diversi vantaggi. Poichè primieramente costoro daranno la caccia a tutte le superstizioni, ed a tutti i pregiudizj, ed illumineranno il popolo, il quale in luogo delle favole, che aveva prima imparate, come tanti articoli di fede, da' frati, e da' loro seguaci, verrà da' nuovi preti istruito circa la Legge di Dio, e della Natura, ed acquisterà per questa maniera una vera idea della Religione, e dei doveri di un suddito. Secondariamente un Clero così fatto sarà sempre amico della Corte, e le farà fedele in tutte le occasioni, perchè avendo la mente illuminata di una dottrina sana, e spregiudicata ei non può a meno di non conoscere l'obbligo suo, ed essendo dotato di buoni, e regolati costumi, non gli mancherà giammai la volontà di operarlo. Laonde il Principe non avrà più che temere nè dalla parte del Papa, nè da quella de' Frati, perchè il Clero, siccome quello che ha una giusta idea dell' autorità papale, e dello abuso, che se n'è fatto, e che

e che ha eziandio una perfeta notizia de' mali, che per lo addietro furono, e che tuttora alla giornata vengono cagionati da' frati, si metterà sempre dal partito del Principe, e lo sostenterà contro qualunque ingiusta impresa de' suoi nemici, e manterrà il popolo soggetto, e fedele al suo sovrano. Finalmente un tal Clero, a cui nello studio delle scuole si sono fatte vedere, e comprendere tutte le favole, tutte le malizie, tutte le false dottrine, e tutte le pratiche superstiziose, che hanno inventate i frati, a cui si è isfillata una vera scienza, a cui si è ispirato l'amore della vera pietà, e della vera religione, è giuoco forza, che divenga nemico de' frati, che procuri di renderli odiosi al popolo, e che soccorra per questo modo ad agevolare i disegni del Sovrano.

Taluno farà di avviso, che prima d'intraprendere una Riforma de' frati, egli faccia mestieri, che il Principe metta nello Stato suo un ordine sì fatto, che chiunque voglia stare al secolo, vi possa vivere agiatamente, e trovarvi qualche maniera di sostentarsi, quando ei non abbia i mezzi di vivere colla sua propria facoltà. Quindi vorrassi, che un tal Sovrano abbia avanti ogni cosa da introdurre, e far fiorire nel suo paese il commercio, le arti, e l'agricoltura, perchè in

qualcuna di queste professioni possa ognuno col suo travaglio trovare con che sostenersi comodamente. Io all'incontro non veggo, che questo provvedimento, per quanto sia per altro lodevole, e vantaggioso, debba parere assolutamente necessario. Imperocchè egli basta per mio giudizio, che il Principe non soffra alcun pitocco, che vada accattando limosina, e che sia rigoroso punitore de' ladri, e di tutti coloro, che col gabbare altrui fanno le spese a se stessi: in tale caso chi non può, o non vuole farsi frate, deve necessariamente pensare a qualche maniera lecita, ed onesta di vivere al mondo, e si farà però strada da se stesso, senza che il Principe glie l'abbia per anco preparata. Costui dovrà risolversi a travagliare la campagna, o ad esercitare qualche arte, od a fare il mercatante, benchè il Principe non si sia finallora data niissima premura di far fiorire, e di proteggere queste arti. Il travaglio viene da se, pur chè negli Stati non vengano tollerati i mendicanti, i poltroni, e gli oziosi divoti.

Ciò premesso il più sicuro mezzo di levare tutti i mialanni, che hanno prodotto, e che vanno cagionando i Frati, egli sarebbe di distruggerli, e di abolirli tutti a poco a poco nel proprio stato, e di non lasciarne più entrare degli altri. Questa impresa non è così maleagevole

legevole da effettuarsi, come altri per avventura avvi-
 fa. Il Principe non deve far palese, essere la sua mi-
 ra di dare la caccia, e di estirpare tutti i Religiosi,
 Egli deve eseguirlo a poco a poco di modo che siveg-
 ga l'effetto prima, che l'intenzione, e che il popolo
 vegga mancarsi, i frati prima, che egli se n'accorga,
 che il principe abbia voluto disfarli. Quando il Clero è
 ben regolato, quando egli fa il suo dovere, quando
 egli è continuamente sollecito ad illuminare la gente,
 ed a farle capire, in che cosa consista la vera religione,
 deve riuscire molto facile ad ogni Principe la distru-
 zione de' frati, e de' lor monisterj. Il sovrano opera :
 il clero conferma con ragioni le sue opeazioni, ed il
 popolo le approva, e le loda. Vi ha qualche conven-
 to, dove i frati menano una vita scandalosa, e frego-
 lata, questo va sterminato per la via de' processi cri-
 minali. Vi ha qualche altro convento, dove i Frati so-
 no per l'ordinario dati alla pietà, ossia per meglio di-
 re alla superstizione, ed alle pratiche religiose, che in
 realtà sono le pratiche di una male intesa divozione,
 per lo sterminio di questo il miglior rimedio farà di ob-
 bligare i frati a vivere esattamente secondo le regole
 del loro istitutore, lequali sono sempre assai più rigo-
 rose, ed austere, che non è la vita, e la pratica
 comune

comune de' frati. Sopra tutto conviene astringerli al travaglio, che è quella cosa, per cui tutti i frati hanno l'abborimento maggiore. Quasi tutti i fondatori delle Religioni de' Frati hanno loro prescritto per regola, che dovessero occuparsi molto nel travaglio, e guadagnarsi per questo modo il loro sostentamento. Per questa cagione vollero ancora essi fondatori, che i frati da Messa, siccome quelli, che non possono al pari degli altri attendere al lavoro, dovessero essere molto pochi, e che uno o due per ogni convento dovessero bastare, affinchè i frati laici potessero sentire la messa almeno i giorni festivi. Sicchè il Principe può comandare, che i frati abbiano da osservare il precetto de' loro fondatori anche rispetto a questo punto, e che non debbano quindi iunazzi ricevere frati da messa, ma che la massima parte di loro abbiano ad essere laici, talchè possano travagliare, e meritarsi per tale modo il pane. Da tale comando seguirà l'una delle due cose, cioè o che niuno vorrà più entrare in una di queste religioni, dove non può starfi ozioso colle mani alla cintola, donde non può comodamente uscire a frequentare le case e dove non si può coi suoi studj far onore veruno, o che se pure ci sarà tuttavia della gente, la quale nonostante una tale riforma non abbia ribrezzo d'addossarsi

l'abito

l'abito monacale , questi conventi non potranno più arrecare gran pregiudizio nè allo stato , nè a' privati , giacchè gente , che è data unicamente al travaglio , non può nè colle sue prediche , nè colle sue istruzioni , nè col suo conversare sedurre nessuno , e non ha nè l'abilità , nè il tempo di spargere il veleno della superstizione. Egli non farebbe la prima volta , che si farebbe una legge , con cui venisse imposto ai frati di dover lavorare. L'Imperadore Ludovico il Pio ne ha già fatta una al suo tempo , ed egli la fece col parere de' più savj fra li monaci medesimi , fra' quali si fu Benedetto Abate di Annania. Con questa Legge veniva comandato a tutti i frati di dover travagliare colle proprie mani , e non ne venivano esentati neppure gli Abati stessi. La Legge non ebbe effetto , perchè i Frati in luogo di ubbidirle si diedero a moltiplicare le ore del canto , e quelle dell' orazione si vocale , che mentale : ma se si fosse avuta tanta fermezza nel far eseguire la legge , quanto coraggio si è mostrato nel farla , i frati si farebbero certamente a poco a poco dileguati da tutti gli Stati suoi. Or quello che ha fatto un Imperadore cotanto Cristiano , che per la sua dabbenaggine ebbe il soprannome di Pio , perchè non l'hanno da poter fare gli altri Principi Cristiani ancora ? Ci sono alcune

Religio-

Religioni, il di cui istituto è cattivo da per stesso, di modo che i frati operando male, e portando danno allo Stato, ed a' privati, altro non fanno, che ubbidire alle regole del proprio loro fondatore. Per sterminare costoro vuolsi fare sì, che il Clero non lasci trascorrere veruna occasione di far comprendere alla gente, quanti mali, e quanti disordini partorisca una tale razza di frati: e dopo che il popolo n'è Stato per questo modo chiarito, il Principe può mandare un ordine a tutti i frati di questa fatta, che non abbiano più da ricevere novizio veruno per lo spazio di trenta, o quaranta anni, senza dar loro punto a divedere qual sie lo scopo di tale comando. Cotești Religiosi si lusingheranno di poter ricevere novizj almeno dopo passato il tempo prefisso: ma intanto in tale frattempo la maggior parte de' frati morrà, e quelli, che rimarranno ancora, faranno già pervenuti ad una età decrepita, purchè il Principe abbia avuto la cura di non permettere, che dalle forestiere Provincie Religiose si fiano potuti tirare de' soggetti per essere surrogati a' morti, od a' vecchi ne' conventi del suo Stato. Quando i frati sono una volta ridotti a così picciolo, e dispregievole numero, allora niuno più si prende vana briga nè verun pensiero di loro, ed il Principe può

può passare ad abolirli del tutto senza il menomo dispiacere di chicchessia. Questa maniera potrebbesi tenere per disfare i frati mendicanti, i quali a niun patto vanno tollerati, perchè sono il flagello di uno Stato, i nemici naturali di ogni principe, ed i distruggitori della religione, e di tutta la vera morale, alla quale hanno sostituita una morale fanatica, dispregiatrice di tutte le virtù sociali, e coltivatrice di mille pratiche ridicole, e superstitiose. Che riguardo può mai avere un Principe Cristiano per cotesti ordini Religiosi, e che scrupolo il può mai frastornare dallo ingegnarsi di schiantare questa pestilenza dal suo paese? Gesù Cristo, e gli Apostoli hanno pure espressamente condannati, ancora prima, che venissero al mondo, tutti questi Instituti Religiosi: essi hanno pure biasimato quello andare vestito differentemente dagli altri, quel tenere una maniera di vivere diversa da quella degli altri Cristiani, quel volere fare i Profeti nel popolo, quel non volerli dare a verun travaglio, quello starli continuamente ozioso e quel vivere a carico degli altri fedeli? Essi hanno pur detto, e comandato, che noi dobbiamo schifargli, che li correggiamo, e che se non si vogliono emendare, non diamo loro da mangiare? „ Attendite a falsis prophetis,

„ autem

„ autem sunt lupi rapaces. Matth. VII: 15. Denun-
 „ ciamus - - - vos ut subtrahatis ab omni fratre am-
 „ bulante inordinate, & non secundum traditionem,
 „ quam acceperunt a nobis. - - Si quis non vult ope-
 „ rari, non manducet. Audivimus inter vos quosdam
 „ ambulare in quiete, nihil operantes, sed curiose
 „ agentes. &c. II. Theſſal. III: 6. 10. 11. 14. 15. „

Che ſe il diſtruggere affatto i Frati per avventura ſembra o troppo dura, o troppo malagevole imprefa, tale non può però parere una Riforma di quelli. Quindi noi ci faremo ad accennare alcune maniere generali, le quali ſi potrebbero per noſtro avviſo mettere in opera per venire ad una tale Riforma.

La prima maniera ſi è di ridurre le varie Religioni di frati, che eſiſtono in uno Stato, al più picciolo numero, che ſia poſſibile. E per poter venire a capo di queſto, potrebbonſi adoperare quelli ſteſſi mezzi, che noi abbiamo ſuggerito or ora per abolire tutto il fratiſmo in generale. Quelle Regole di Frati, che danno più briga, e che apportano più danno allo Stato, vanno adunque diſtrutte in uno di que' modi, che abbiamo indicato di ſopra. E queſta ſi è una imprefa da poterſi con tutta facilità mandare ad effetto, perchè il popolo lungi dal fare verun cattivo giudizio, quando
 vede

vede mandare in malora folamente l'una Religione, o l'altra, loda, e benedice il fovrano, che lo ha tratto dal giogo degl' importuni, e pernizioſi frati, e ſe la gente non fa tutti i motivi, onde ſia ſtata moſſo ad una ſi fatta riſoluzione il principe, eſſa ne preſume, o ne finge a poſta ſua tanti, quanti a ſuo giudizio dovrebbero baſtare per abolire nello ſtato que' frati, che il Principe non ha voluto ſoſſerire più oltre.

Vi ha chi penſa eſſere ciò troppo malagevole da eſeguirſi in Italia per la oppoſizione del Papa, il quale non permetterà giammai, che in qualiſſia ſtato d'Italia vengano ſcemati gli ordini Religioſi, che ſono le colonne, ed i fondamenti di quella Potenza, ch' egli conſerva ancora in Italia. Ma queſta è una difficoltà, che per più cagioni non può oggimai avere luogo fra noi. Imperocchè ſi laſcia, che il Papa proteſti, come ei vuole, e ch' egli mandi tante bolle, quante gli piace: e faſſi non oſtante quello, che aggrada, e mandati ad eſecuzione le ſue riſoluzioni, riſpondendo al ſommo Pontefice umiliſſimamente, e quelle ragioni in propria diſeſa adducendo, che parranno più a propoſito. Egli non è da temere, che la Corte Romana venga oggi giorno a veruna eſtremità, e che faccia uſo delle Scomuniche contro verun principe dell' Italia:

M

ioichè

poichè quella Corte già fa , che sono passati i tempi degli Arrighi , e che il lanciare in questi giorni una scomunica contro ad un Sovrano altro effetto non produce , che lo sdegno degli uni , e le beffe degli altri. E per questo è necessario , che il Clero , come dissi da principio , sia bene istruito , e che venga riformato a forza di Seminarj per modo , che abbia una dottrina sana , e spregiudicata , e che conosca il suo dovere di essere sempre ubbidiente ai comandamenti del suo Sovrano. Che se ciò non ostante qualche Principe , o qualche suo ministro teme di doverfi attirare per una tal cagione di troppe , e d'insuperabili molestie , un sicuro mezzo di mettersi al coperto di qualunque pontificia intrapresa farà , che il Principe faccia colleganza con altri Sovrani d'Italia , e che li persuada a fare lo stesso , ed a venire alla medesima Riforma ; nel quale caso certa cosa è , che il Pontefice non ardirà giammai di venire alla fulminazione di una scomunica contro tutti i principi collegati , se anche fossero solamente due , o tre , perchè egli ben fa , che troppo è da temere dalle forze unite , e da una resistenza comune.

I frati acquistano una così grande copia di novizj , perchè gli adescano , e li tirano nella gabbia nella età più

più tenera, che con tutta facilità cede agli inganni, che non ha veruna cognizione del secolo, e che si lascia dar da intendere, che ne' monisteri si goda il miglior tempo del mondo. Gli adulti, che hanno praticato il mondo, non si vanno a chiudere ne' conventi se non se per alcuno accidente, che lor corrompa il cervello, e la fantasia, o per disperazione non sapendo, come vivere altramenti. Per levare adunque così fatti disordini conviene avere rifugio a diversi mezzi. E primieramente per impedire, che i Religiosi non possano a posta loro accecare gl' incauti giovanotti, fa di mestieri, che il Principe faccia una legge, che niuna persona possa entrare in qualsivisia convento di uomini, o di donne, e di fare ivi il noviziato, se non averà compiuti gl'anni venticinque, fuorchè quando il candidato, o la fanciulla patissero o nella mente, o nel corpo tale, e sì grave difetto, che niun vantaggio ne potesse da loro sperare giammai lo stato: nel quale caso il Sovrano potrà permettere, che queste persone entrino ne' Monisterj in qualunque tempo, che verrà loro a grado. E questo è il provvedimento che fa bisogno di prendere rispetto a quelli, che in età ancora troppo tenera vorrebbero divenire frati. Riguardo agli adulti, che risolvono di mascherarsi con un abito religioso

mossi da un cervello guasto, e da una fantasia corrotta, io stimo, che costoro, stieno meglio ne' conventi, che nello Stato, e che però non se ne debba rendere loro difficile lo ingresso. Restano quelli, che si fanno frati per non trovare nel secolo da poter vivere comodamente, ed a questo disordine non puossi riparare per altro modo, che con l'introdurre, conservare, proteggere, ed aumentare il commercio, le arti, e l'agricoltura. E quando questi sostegni della vita umana abbiano una volta in uno Stato ben messo radice, non è da temere, che alcuno, il quale passi gli anni venticinque, e sia sano di mente, si faccia frate.

Ma niuna cosa potrà giovare più a fare inguisa, che a pochi venga il talento di farsi frati, e di chiudersi ne' Monasterj, quanto l'introduzione delle scienze di buon gusto, lo stabilimento dei veri principj della Religione cattolica, e la cura di ridurre la gente ad una consuetudine di ben pensare. Il governo dello Stato ha da essere il duce, i Professori all' incontro, ed il Clero hanno da essere gli esecutori di questa impresa. Se il popolo farà una volta comunemente persuaso, che non i cilicj, non gli austeri digiuni, non il celibato eccessivo, non una fiera disciplina, non una perpetua ritiratezza, non una pazza rinonzia de' beni suoi, ma

il travagliare , il sudare , ed il vegliare per il bene di sua famiglia , del suo prossimo , e del suo Stato apre all' uomo le porte del Paradiso , egli è da tenere per fermo , che pochi faranno quei pazzi , che vorranno rinonziare alla loro libertà . alle loro facoltà , ed alle loro pratiche , ed amicizie per il puro amore di una qualche Regola monacale.

Costantino il grande , vedendo come dopo ch' egli ebbe coi suoi larghissimi doni grandemente arricchite le chiese ognuno correva a farsi prete , e che però la Repubblica restava privata di molti utili membri , pubblicò una legge , con cui comandava , che niun decurione , niun figlio di un decurione , e niun altro soggetto capace per li pesi , e funzioni dello Stato dovesse essere ammesso agli ordini sacri , e che se qualcuno avesse contraffatto a questa legge , egli sarebbe scacciato dal sacro ministero , ed allo Stato civile rimandato. Egli confermò questa sua legge con un' altra legge , che è ad un di presso del medesimo tenore , e che si trova nel Cod. Theodos. de Episc. Eccl. & Cleric. cap. 3. & cap. 6. Valentiniano 1. e Valente Imperadori ordinarono dipoi , che niun ricco nè nobile , nè plebeo potesse venire dalla Chiesa assunto agli ordini sacri , come ce ne fa chiari la L. 17. nel citato titolo del

mentovato Codice Teodosiano : questa legge fu rinnovata ancora dall' Imperadore Arcadio , come si vede dalla L. 32. 1. c. Avvi la Novella terza dall' Imperador Giustiniano , nella quale ei proibisce al Patriarca di Costantinopoli , ed agli altri Patriarchi del suo Impero , di non permettere , che venga ordinato un maggior numero di cherici , di quello , che concedono le antiche costituzioni , egli vi vieta loro ancora di passare ad altre ordinazioni ; finchè la quantità de' preti sia una volta ridotta al numero dalle antiche Leggi prescritto : finalmente egli vi comanda loro , che quando farà giunto il tempo di poter venire a delle nuove ordinazioni , esso si riserva di nominare coloro che faranno da ordinarli con divieto a' Patriarchi di dare le ordinazioni o qualsivisia persona , che venisse loro presentata , o raccomandata da verun altro soggetto. La stessa cosa viene confermata dal medesimo Imperadore nella Novella decimasesta. Le Leggi accennate fin qui parlano bensì del Clero secolare solamente , ma i medesimi Imperadori ne hanno fatte di peggiori contro i Frati , dei quali in queste loro leggi parlano con un dispregio tale , come se li teneessero per la più inutile , e più sporca canaglia del mondo. Legganli in questo proposito le parole dello Imperadore Valente , il quale
nella

nella L. 76. C. de Decur. & L. 63. C. Theodof. cod. così si esprime: „ Quidam ignaviæ sectatores, deser-
 „ tis civitatum muneribus captant solitudines ac secre-
 „ ta, & specie religionis cum cœtibus monozonton
 „ congregantur. Hos igitur, atque ejusmodi depre-
 „ hensos in latebris consulta præceptione mandamus,
 „ atque ad municipia patriarum fubeunda revocari, &
 „ pro tenore nostræ sanctionis familiarium rerum care-
 „ re illecebris, quas per eos censuimus vindicandas,
 „ qui publicarum essent subituri munera functionum. „
 Veggasi il Gotofredo ne' Commenti a questa Legge 63.
¹ del Cod. Theod. S. Gregorio Lib. 2. Epist. 62. riferisce
 una legge di Maurizio riguardo ai frati, nella quale
 egli comandò, „ ut nulli, qui in manu signatus est,
 „ converti liceret, nisi aut expleta militia, aut pro
 „ debilitate corporis depulsus. „ Veggasi ancora la
 Novel. 5. di Giustiniano Imperadore, nella quale ei
 prescrive a' frati alcuni regolamenti, perchè non pos-
 sano ricevere ne' loro Monisterj ogni sorta di persone.

Questi Monarchi, de' quali noi abbiamo accennate
 le Leggi, furono non solamente cristiani, ma appassio-
 nati, e valentissimi sostenitori, e propugatori della Re-
 ligione cattolica. I Pattiarchi, a' quali furono intima-
 te coteste Leggi, non erano nè meno dotti, nè meno

zelanti degli ecclesiastici diritti di quello , che siano i Vescovi , e patriarchi de' nostri tempi , ed il Clero , cui esse leggi riguardavano non era nè meno informato nè meno tenace delle sue ragioni di quello che sia il Clero di oggigiorno. Eppure niuno si avvisò allora di opporre agl' Imperadori , che quelle loro leggi violassero l'ecclesiastica libertà , e che non fosse in loro potere di dettare in svantaggio del Clero leggi sì fatte. La cagione del rispettoso silenzio , e della pronta ubbidienza degli ecclesiastici di allora si fu , ch' essi sapevano appartenere ad ogni sovrano l'autorità di fare qualsivisia legge in favore de' sudditi suoi , e che le prerogative dell' ordine ecclesiastico non possono in veruna maniera scemargli questo diritto. Quello che era giusto , e che la Chiesa approvava allora , deve essere giusto , e venir dalla Chiesa approvato anche ne' tempi presenti , ed Iddio non ha per il volger delli anni nè accresciuta l'autorità ecclesiastica nè diminuita la potenza de' Principi. Sicchè i nostri Sovrani potrebbero prendere esempio dagli Imperadori antichi , e servirsi di quelle leggi , che questi fecero rispetto al Clero secolare , per riformare , e ristringere fra' dovuti limiti il Clero Regolare.

E primieramente dovrebbero per ogni convento stabilire un certo numero di frati , il quale non potesse venire in verun tempo mai per qualsivisia cagione oltre passato. Secondariamente vorrebbeasi una legge rigorosa , per cui venisse comandato a tutti i sudditi frati di non poter ricevere in qualsivisia ordine alcun soggetto senza l'espressa licenza del sovrano. Una tal legge sarebbe utilissima per diversi riguardi. Poichè in primo luogo il Principe potrebbe in tale caso negare la libertà di farsi frate ad ognuno ch' egli conoscesse poter venire per qualche verso impiegato , o poter riuscire in qualsivisia maniera utile allo stato. Inoltre il Principe potrebbe per questa guisa impedire , che la copia de' frati non andasse troppo aumentando , e che gli ordini Religiosi non giugnessero per la loro troppa quantità ad essere un troppo grave peso nella Repubblica. Finalmente siccome in Italia corre un biasimevolissimo costume , che i Genitori obbligano bene spesso i loro figliuoli maschi , e femmine a farsi frati , e monache contro la loro voglia , questo farebbe il più spedito , e più sicuro mezzo di levare un tale abuso , poichè il Principe potrebbe non accordare a' genitori la facoltà di poter cacciare i loro figliuoli nel convento , ogni qualvolta egli venisse o dal figlio medesimo , o da altra par-

te informato del malvagio adoperare de' padri, delle madri, e de' tutori, e curatori.

E giacchè siamo su questo punto non vogliamo quì tralasciare di avvertire, ch'egli conviene assolutamente trovare qualche modo per impedire questa empia e perniziosa pratica de' genitori contro i loro figliuoli. Gente, che viene cacciata ne' monisterj a suo mal grado, non può riuscire se non che cattiva, e scandalosa. E questa rea consuetudine nuoce allo Stato per due maniere: cioè primamente perchè frati di tal sorta vanno per le case, per le piazze, e per gli postribuli commettendo mille iniquità, e perchè l'altra gente non si scandalizzi de' fatti loro, mettonsi ad insegnare, che non v'è nè Paradiso nè inferno, nè Cristo, nè Demonj, e che tutte le cose della Religione sono astuzie de' Legislatori umani, ed imposture de' preti, e frati. In secondo luogo queste persone avrebbero per avventura potuto essere utili alla patria, se avessero potuto restare al secolo, e però lo Stato essendone privo ne sente del discapito. Ogni Principe deve dunque pensare a qualche maniera di poter tagliare le gambe a questo vituperevole abuso. E le maniere possono rispetto a questo capo essere varie secondo le circostanze in cui si trova ogni paese. Noi
possi-

possiamo qui suggerire due mezzj , che possono servire , ed essere messi in opera in ogni contrada d'Italia. Il primo si è di fare una legge , con cui venga stabilito , che quando i genitori voglia obbligare il figlio , o la figlia a dover vestire qualche abito religioso , e che ciò possa essere o dal figlio , o da altri in sua vece bastevolmente provato , che allora i genitori siano obbligati di emancipare , se si tratti del padre , o di mettere fuori di casa , se si tratti della madre , i loro figliuoli sì maschi , che femmine , e di dovere loro somministrare alimenti tali , che possano secondo il loro Stato comodamente vivere fuori della casa de' loro genitori. E che in oltre questi non possano nè per donazioni o a cause profane , o a cause pie , nè per alienazioni onerose , nè per testamento nè per verun' altra maniera portare il menomo pregiudizio a questi loro figliuoli , ma che debbano in ogni tempo , ed in ogni caso lasciare loro dopo la morte quella medesima porzione della loro facoltà , ch' essi figliuoli o maschi , o femmine avrebbero avuto , se i genitori fossero morti intestati , e senza fare o veruna donazione , od alcun' altra alienazione sotto qualsivisia pretesto , e titolo. Questa legge potrebbe in ogni paese estendere , ampliare , restringere , modificare secondo la varietà delle circostanze ,

stanze , e giusta il minore , o maggiore corso , che ha il mentovato abuso. Il secondo mezzo di rimediare a tale disordine si è la Legge , di cui abbiamo fatto menzione di sopra , cioè di non permettere , che alcuno possa farsi frate senza la espressa licenza del Principe. Se il Sovrano ha del ribrezzo a fare una tal legge così generale , e che si estenda per tutte le classi di persone , egli dovrà farla per quelli giovani almeno , che sono posti sotto la potestà de' padri , o sotto la tutela , o cura della madre , o di qualcun altro tutore , o curatore. Egli può addurre per motivo della sua risoluzione , che una tale consuetudine è troppo universale , troppo abominevole , troppo pregiudizievole allo Stato , troppo nociva a' buoni costumi , e troppo disonorevole , e svantaggiosa a' frati medesimi , che però egli ha riputato suo dovere di porvi dal canto suo riparo , giacchè non è nella mano de' Religiosi di potervi per alcuna maniera rimediare non potendo egli- no , così agevolmente come il principe , venire a sapere , se un figlio , od una figlia di loro buona o mala voglia siano per abbracciare l'ordine , a cui sono destinati , e sapendolo ancora , non avrebbero sì di leggieri modo di resistere alle premure de' genitori. Che però il Principe comanda , sotto pena di nullità , e sotto
altre

altre arbitrarie pene da imporfi a' genitori , a' tutori , o curatori , che niuno possa permettere ad un figlio , o ad un [pupillo , o minorennè di entrare a fare il noviziato in un qualche ordine religioso , se prima il soggetto non farà Stato presentato al Principe , e non ne avrà dà lui ottenuta la espressa licenza. Questa è una legge ragionevolissima , a cui nè il Papa , nè i Frati si potranno , nè ardiranno di opporsi giammai. E col colore di questa legge potrà il principe a suo talento accrescere , o sminuire il numero de' Religiosi , e secondo che gli piacciono le regole , ed i costumi de' varj ordini , che si trovano nel suo Stato , aumentare i frati di un ordine , e scemare , o lasciar periro del tutto quelli di un altro , perchè alla fine la massima parte di quelli , che si tirano addosso l'abito monacale , sono o sotto la patria potestà , o sotto la tutela , o cura altrui : e rari sono quelli , che abbiano passati i venticinque anni , che si lascino sorprendere da una si pazza fantasia.

Noi abbiamo fatto vedere di sopra quanto cattive sieno le istruzioni , e quanto perverse le dottrine , onde i giovani vengono imboccati da qualsivisia ordine di Religiosi. Quindi cura del Principe ha da essere di levare a costoro gli studj , e di dargli a' preti secolari ,

lari, ed a laici facendo insegnare ogni particolare scienza o da' preti, o da secolari secondo che ognuno farà trovato più capace. Vero è, che una tale impresa ricerca delle spese grandi, massimamente per cagione de' buoni salari, che converrà stabilire per avere di buoni soggetti. Ma che è questa spesa rispetto all' utile immenso, che ritrarrà il principe, lo stato, e le famiglie private da una gioventù bene istruita. Questa arriverà un giorno a bandire dal paese tutte le superstizioni, e tutti i pregiudizj, che costano tanto denaro al principe, ed ai privati: questa farà cagione, che i privati non apriranno più i loro tesori agli Ecclesiastici sempre ingordi, e sempre avari, e che si faranno ritornare in giro le ricchezze sepolte, ed ascosse nelle casse delle Chiese, e de' monisterj: questa finalmente farà vedere, che la felicità di un popolo dipende non già da' flagelli, dalle discipline, dalle austerità, dalla compera delle indulgenze, dalla vita solitaria, e celibe, ma dalla estensione della popolazione, dalle arti, dall' agricoltura, dalle manifatture, dal commercio, dall' amore della patria, dall' ubbidienza verso il suo sovrano, e dalle virtù sociali. E questi insegnamenti faranno rientrare nell' erario del Principe ben mille volte duplicato il denaro, ch' egli

avrà

avrà speso a fare per tal maniera, e da tali precettori ammaestrare la gioventù. Laonde pongansi le università, i ginnasi, i licel, i collegj, i seminarj nelle mani de' preti, e de' secolari. E facciasi una legge, cou cui si proibisca alla gioventù di studiare sotto altri maestri, che quelli, che sono stati prescelti dal Sovrano.

Al pari degli studj conviene levare ai Frati la libertà di poter sentir le confessioni, o di tenere delle prediche, o di spiegare il Catechismo: poichè questi sono appunto i modi, di cui si servono i frati per spargere il loro veleno sopra la Religione, e sopra la morale; questi sono i mezzi, che mettono in uso per istillare alla gente le pestifere massime, che tendono alla distruzione degli stati, e queste sono le maniere, che pongono in opera per istillare, e mantenere negli animi del popolo la più abominevole superstizione. Se il Principe seguirà quel consiglio, che abbiamo dato per anzi, cioè di ordinare, che nella Chiesa dello stato suo tanti sacerdoti solamente vi possano essere, quanti saranno i beneficj capaci di mantenere un Sacerdote, e che questi soli possano esercitare funzioni del ministero ecclesiastico, questa disposizione, che sarà lodata da tutto il mondo, tirerà dietro a se naturalmente la
confe-

conseguenza, che ai Frati si possa con tutta ragione proibire l'uso delle confessioni, la spiegazione del catechismo, ed il tenere delle prediche, per essere i Religiosi gente superflua nello Stato, della quale atteso il nuovo regolamento le chiese, ed i fedeli non ne hanno bisogno veruno, nè più nè meno, che de' preti vagabondi, e che non sono provveduti di alcun beneficio. Inoltre siccome il Principe facendo rispetto a' preti secolari quel provvedimento, che abbiamo detto, mostra di essere sommamente sollecito per il bene della Religione, così l'esclusione, ch'egli darà a' frati, verrà non già in mala, ma bensì in buona parte presa, e spiegata dal popolo. Finalmente facendo il Principe per mezzo del suddetto regolamento nel Clero secolare vedere, stargli tanto a cuore il bene della Religione, che appunto per questa sola cagione egli vuole, che possano venire ammessi agli ordini sacri que' soggetti solamente, i quali per un convenevole spazio di tempo avranno fatto dimora nel seminario, ed ivi dimostrato di essere e dotti, e savj, e di buoni costumi, una bellissima ragione avrà egli di levare la libertà di esercitare le cose suddette ai frati, siccome a quelli, la dottrina, ed i costumi de' quali non gli possono essere noti, oltre alla fisica non che morale certezza, che esso

petre

potrà asserire avervi, che in tanta moltitudine di gente, come contengono i varj ordini Religiosi, non tutti possono essere così dotti, non tutti così prudenti, non tutti così ben costumati, come all' esercizio delle funzioni ecclesiastiche si conviene. Queste ragioni appoggiate alla dottrina, che andrà spargendo il nuovo, e ne' seminarj bene istruito Clero metterà senza dubbio in calma gli animi di tutto il popolo: e faranno stare chiuse nella faretra le frecce pontificie. Che se il Principe non vuole levare di botto a tutte le regole de' frati la confessione, e le prediche per tutti i tempi a venire, egli può però con tutta franchezza, e senza il menomo timore intraprendere di privarne per qualche spazio di tempo come farebbe a dire di cinque, di dieci, o di quindici, o di più anni ora un convento ed ora l'altro, mettendo per questo modo in dispregio della gente tutti gli ordini religiosi, che vi faranno nello Stato suo. In tale caso il Principe deve contentarsi di dire, ch' egli è Stato spinto da importantissime ragioni a dover venire ad una tale risoluzione, ma egli si ha da astenere dal renderle palesi per non dare occasione a' frati di volerli scolare, e di mostrare, che siano loro State date di false imputazioni, e di cacciare con queste loro ciance secondo la loro mal-

vagia confuetudine a romore , ed a furore la gente. Il Principe ha femplicemente da comandare. Il reſto lo hanno da fare i preti , ed i profeſſori. Allora il popolo , che vuol ſempre indovinare i motivi delle Leggi , e de' comandi del ſuo Sovrano , ſi metterà ad attribuire a poſta ſua a que' frati , cui avrà toccata tale diſgrazia , molto maggiori delitti ancora , che non ſono quelli , onde eglino ſono ordinariamente rei , e che li rendono indigni del miniſtero di ogni eccleſiaſtica funzione.

Oltre le confeſſioni , e le prediche ſi ſervono i Frati per uccellare le gente anche di certe loro funzioni particolari , che con molta pompa , e ſolenità vanno di tanto in tanto celebrando. Qualche ſolenne meſſa in onore di qualche lor ſanto , qualche benedizione , qualche indulgenza plenaria , qualche via crucis , ed altre ſtorie fomiglienti ſono gli ſtrumenti ordinarj , coi quali attirano nella gabbia il credulo , e ſemplice popolo. In tali occaſioni c'è ſempre qualche frate , che ſta ſulla porta della chieſa , qualchedun altro , che fa la ſentinella all' uſcio del convento , ed alcuni altri , che corrono attorno di quà , e di là. Ora tutti queſti ſervono a fare bella accoglienza al popolo , che viene , ad intrattenere gli affettuoſi amici dell' ordine , a divertire le ſuperſtizioſe donne , ed in una parola ad ingan-

nare

nare tutti. Il popolo vinto da queste devozioni, da queste dispense d'indulgenze, e da queste pratiche religiose si fa schiavo di cotesti frati, corre a confessarsi da loro, va a sentire le loro prediche, si sceglie qualcuno fra loro per suo direttore, e va poi facendo ai suoi cari frati spesso sagrifizj del suo denaro, della sua famiglia, e della sua mensa. Un principe saggio deve abolire tutte queste ciance ingannatrici. Egli deve mettere ordine, perchè quelle devozioni, che occorrono si possano fare nelle chiese, che vengono servite dal Clero secolare: ed a' frati non voglion si lasciare a niun patto queste pratiche, che da loro non a fine di divozione, ma per interesse, e per politica con scandolo di tutti i veri Cristiani vengono cultivate. Questa non è finalmente una grande impresa, e da dover temere, che la Corte Romana ne faccia del fracasso, o che il popolo se ne rammarichi. E l'abolire queste pie frodi servirà moltissimo per liberare il volgo dal giogo si della superstizione, come de' frati.

Certi ordini tengono ancora oltre le mentovate devozioni gli oratorj privati per quella gente, che è specialmente, ed in una maniera più particolare divota dell'ordine, e del convento. Ognuno può da se medesimo figurarsi, che in tali oratorj, dove solamente

vengono ammessi i ciechi adoratori di quella tal Regola di frati, e donde restano esclusi tutti gli altri, i Religiosi hanno tutto l'agio, e tutta la libertà di poter dire, sostenere, ed imprimere negli animi de' loro divoti ascoltatori tutto quello, che vogliono, e che può tornare in loro vantaggio. E di fatto in questi Oratorj i Frati procurano per l'ordinario unicamente di guadagnarsi in una più particolare maniera l'affetto, e la stima della gente, di renderla superstiziosa, e di distaccarla dall' amore della patria, e dalla pratica di tutte le virtù morali, per attaccarla del tutto all' ordine suo, e per averla soggetta in ogni cosa. Laonde sommamente importa, che il Principe proibisca tutti questi oratorj privati, il che per agevole maniera, e senza veruna opposizione da niuna parte può venire eseguito.

Quello che i Frati non possono fare a forza di confessioni, di prediche, di oratorj, e di lor divozioncelle, lo vanno essi facendo col mezzo di frequentare le case de' privati. Certi frati vanno per le case affine di propagare la superstizione, certi per dar pascolo alla loro lussuria, tali per avervi da comandare, e da menare per il naso o il padre, o la madre, od i figliuoli, tali altri per cagionarvi de' disordini, e de' tumulti,

ti, moltissimi per chiedere delle abbondanti limosine o per loro, o per il loro convento, o per la loro chiesa, e tutti finalmente per qualche cattivo, e malvagio fine. Il Principe farà dunque bene a comandare, che i frati s'abbiano a stare nelle loro celle, e giacchè hanno rinunziato al mondo, ed a tutte le pompe sue, che non si lascino vedere nel mondo, che non vengano alle conversazioni, non ai giuochi, non alle mense de' mondani. Si può eziandio proibire a' secolari, che non gli mandino a chiamare, e che siccome i frati non hanno da poter venire da loro, così neppure essi vadano a disturbare in qualsivisia tempo i Religiosi nelle loro occupazioni. Ai mendicanti deve si comandare, che quando vanno ad accattare la limosina, non abbiano da entrare nelle case a cicalare co' padroni, e co' domestici, ma che picchino alla porta, o suonino la campanella, ed aspettino, che la limosina venga loro al piè della casa recata da chi avrà talento di darne loro. Cotesti mendicanti sotto pretesto di dover si raccomandare per la limosina a' loro benefattori, e di doverla poi raccogliere vanno tutto il giorno per le case de' secolari, e vi arrecano con esso loro una infinità di malanni, e di disordini, come si è mostrato più addietro. Che se il Principe non vuole levare del tutto a' frati la liber-

tà di poter andare per le case de' privati, egli deve almeno ristignerla, ordinando, che niun frate possa uscire in determinati giorni della settimana, e che se in tali giorni qualche frate sarà veduto fare un passo dentro la casa di un privato, egli debba essere senza veruna remissione punito, quando il superiore suo non potesse provare, che per gravissimo motivo abbia dovuto concedere al frate una licenza sì fatta. Inoltre vuolsi sotto grave pena proibire, che niun Religioso possa uscire del convento senza qualche compagno, perchè darassi almeno qualche caso, dove l'uno avrà foggiezione dell' altro, e che non si leggermente si accorderanno a commettere fuori del convento di comune consenso le loro solite iniquità.

Le ricchezze, che con mille arti inique hanno finora ammassato, e vanno tuttavia ammassando i Religiosi, sono la cagione della miseria degli Stati, e della ruina delle famiglie private. Sicchè una delle più grandi premure del Principe ha da essere di pensare a' modi, come si possa impedire, che gli ordini Religiosi non s'attirino più in avvenire nè maggior quantità di denaro, nè più gran copia di possessioni, e come si possa ottenere, che i frati debbano al pari di tutti gli altri sudditi concorrere a sostenere le gravezze dello Stato

rispetto

rifpetto a que' beni , che già effettivamente poffeggo-
no. Riguardo al primo punto devesi fare una legge
universale in vigor della quale venga stabilito , che niun
bene stabile possa ormai più sotto qualsiffia titolo od
onoroso , o lucrativo passare nelle mani morte , e che
niun privato possa nè per via di contratto fra vivi , nè
per ragion di testamento , nè per cagione di messe ,
o di altro fine spirituale donare , legare e dare à' Re-
ligiosi una somma di denaro , che oltrepassi una certa
quantità , la quale da ciascun principe nel proprio Sta-
to farà nella suddetta legge secondo le circostanze del
suo paese determinata. Intorno a questo punto hanno
già la maggior parte de' nostri Principi aperto gli oc-
chi , e però a' nostri di diversi editti si sono pubblica-
ti , che pongono freno all' ingordigia degli Ecclesiasti-
ci. Quei Sovrani adunque , che non hanno ancora
promulgate leggi sì fatte , potranno prendere norma ,
ed esempio dagli editti suddetti , e potranno secondo
quelli , e massimamente secondo la nuova legge della
Repubblica di Venezia comporre , e regolare gli ordi-
ni da darli intorno a questa così importante faccenda.

Rispetto all' altro punto del ridurre i Religiosi a
dovere insieme colle altre diverse classi de' sudditi sog-
giacere ai pesi dello Stato , altro mezzo per mio avvi-

fo non ci ha, che di obbligargli espressamente a dover contribuire ogni anno una certa somma di denaro, sia sotto titolo di contribuzione, o sia sotto il colore di dono gratuito, che ciò poco importa, purchè vengano annualmente a pagare quel tanto, che pagano gli altri sudditi a proporzione de' loro beni. Per consolare poi alquanto cotesti Religiosi, e per far parere, che il Principe voglia però ancora rispettare in qualche maniera le loro pretese immunità, potressi loro concedere, ch' essi possano di lor propria autorità fare lo spartimento della somma totale, e conoscere, e stabilire, quanto ogni convento abbia da contribuire per mettere insieme la somma intiera. Ma poichè per fare questa divisione farebbe necessario, che i deputati degli ordini Religiosi si radunassero in un certo luogo, e che queste radunanze potrebbbero essere frequenti attesochè le contribuzioni, che occorrono, sono secondo i varj bisogni dello Stato ora maggiori, ed ora minori, egli è per il bene del Principe, e dello Stato assolutamente necessario di stabilire, che ognivolta, che i Commissarj degli ordini Religiosi si raguneranno per il fine suddetto, essi abbiano prima di convenire da darne parte al Principe, perchè egli vi possa dal canto suo mandare un commissario, il quale debba intervenire a tutte

le loro fessioni, ed avere cura, che niun' altra faccenda, che quella de' conti, e dello spartimento della summa suddetta, vi venga trattata. Perchè altrimenti potrebbero gli ecclesiastici servirsi di queste occasioni per cospirare tra di loro in un qualche accordo pregiudizievole al Principe, ed al suo Stato, o per trattare altre cose, che non spettassero alla loro commissione, e cognizione, come appunto avviene in Francia, dove i Prelati, che ogni tempo si uniscono per fare lo spartimento de' doni gratuiti da pagarsi al Re, si arrogano nel medesimo tempo l'autorità di trattare di altre faccende più importanti ancora, e di far decisioni su i punti della Religione, e della Disciplina ecclesiastica.

Tra i mezzi di riformare i Frati due sono da alcuni reputati per ottimi: L'uno si è di ridurli tutti sotto all'ubbidienza de' Vescovi, dalla quale si sono per ingiuste maniere sottratti: e l'altro di fare in guisa, che laddove presentemente vi hanno nel mondo cristiano una infinità di queste maschere religiose, lequali sotto diverse regole vivono, e con abiti diversi vanno vestite, tutti cotesti ordini venissero ristretti a tre o quattro, che tra di loro si per rispetto alla disciplina, come per riguardo a' vestimenti fossero distinti. Io avrei

molte difficoltà di grave momento da opporre sì all' uno, che all' altro di questi progetti: e tra le altre, sono queste, che il primo renderebbe troppo potenti i Vescovi, i quali coll' ajuto de' Monaci potrebbero giugnere a dar di molte, e gravi brighe a' principi, ed a voler fare delle novità nello Stato in favore del Clero si regolare, che secolare per tirare a se tutta la potenza, e forza possibile, spogliandone i principi, e le Repubbliche, ed i Magistrati secolari. Il secondo progetto non giova a nulla, perchè quantunque i Frati fossero ridotti a sole quattro regole, noi avremmo sempre de' frati con tutti que' vizj, e difetti, onde sogliono essere accompagnati, quando non si venga a praticare verso di loro que' mezzi, che abbiamo accennato finora. Inoltre egli è cotanto impossibile di poter venire a capo di queste due cose, oppure solamente dell' una di esse, che io tengo per molto più agevole, e praticabile impresa questa, che ogni Principe si mettesse a scacciare a poco a poco sotto diversi pretesti e senza far sembiante di avere un tal pensiero nell' animo, tutte le religioni di frati da' suoi Stati.

RIFLESSIONI

SOPRA LA

CHIESA

IN GENERALE,

SOPRA IL

CLERO

SECOLARE,

SOPRA I

VESCOVI,

ED IL

ROMANO PONTEFICE,

E SOPRA I

DIRITTI ECCLESIASTICI

DE'

PRINCIPI.

Malagevole , e pericolosa impresa si è quella di un Italiano , il quale voglia mettersi a scrivere , e ragiona-

re di materie, che al Diritto Canonico, ed alla Storia Ecclesiastica appartengono. Imperciocchè la Verità fu dalla Corte Romana, già più secoli sono, precipitata giù nel fondo di un Abisso, dove essa viene da millantamila Cerberi di color rosso, e paonazzo, e nero, e scuro, e bianco, e bigio, e cenerognolo per sì fatta maniera guardata, e custodita, che se taluno mostra di volerli soltanto dalla lunga a lei approssimare con intendimento di riconoscerla, cotesti mostri incontanente gli si avventano addosso, e l'afferrano, e mordonlo, e lacerano, e fannolo miseramente in mille brani. Perdonici il Leggitore la veemenza di così fatte espressioni: che così Dio ci aiuti, com' esse non vengono da uno spirito di calunnia, nè da un prurito di fatira, nè da altra fregolata passione. La gravezza del torto, che viene fatto all' Italiana nazione, l'amore della patria, cui la verità viene con tanto rigore tenuta celata, e lo zelo per il pubblico bene ci traggono dalla pena questo al quanto forte, ma giusto rammarico. La Francia va già da qualche tempo in quà colla luce delle sue dottrine scacciando da se di mano in mano le più dense tenebre, la Germania cattolica ha già prodotti i suoi Febronj, la Polonia si va già studiando a scuotere il giogo della cecità, il Portogallo ha già avuto i suoi

fuoi Pereiri, e noi Italiani, noi, che una volta abbiamo fatte rifiorire nel mondo le spente scienze, noi siamo soli per le male arti, e per le acerbe durezza de' nostri proprj concittadini costretti a dover tuttavia giacere sommerfi nel fango, e sepolti nel bujo. Egli pare, che noi siamo condannati a non dovere mai vedere la verità in viso. Poichè se alcuno, cui in qualche punto sia venuto fatto di ritrovarla, ardisce di venire innanzi con essa, e di metterla in veduta del popolo, tosto se gli scagliano contro i tribunali, i frati, i gazzettieri, ed il semplice, e superstizioso volgo, e con le loro crudeli minacce, con le loro mordaci satire, con le loro villane calunnie, e con li loro spaventoli schiamazzi ogni cosa buona, ed ogni giusta impresa in un col suo autore ruinano.

Noi prevediamo per noi tutti questi pericoli, e questi disordini, ma non ci sappiamo nulladimeno astenere di palesare liberamente i sentimenti dell' animo nostro, e di mostrare ingenuamente, come noi andiamo lungi dal vero nelle più importanti materie del Diritto Canonico, e della Storia Ecclesiastica, e per le arti di chi, e per qual maniera, e per quali fini siamo stati sulla strada dello errore messi, e vi venghiamo continuamente arrestati. Noi sveleremo cosa sia propriamente

mente la Chiesa, quali sieno i suoi diritti, quali le ragioni e l'autorità de' suoi ministri, quali i doveri de' fedeli, e del Clero inverso i Principi, e faremo poi vedere, come, e per chi in ognuno di questi punti si sia guastata la verità, ed introdotto in sua vece l'errore. Iddio ci è testimonio, che niun odio, niun livore, e niun altra malvagia passione ci ha in questa impresa guidati. Noi siamo cattolici, e come tali vogliamo, se la Santa mano di Dio ci regge, vivere, come tali scivere, e come tali andare dietro alla pura, e pretta verità. Quindi niuna proposizione avvanzeremo noi giammai, che da cattolico uomo non si possa, e non si debba con tutta ragione, almeno per quanto a noi parrà, sostenere. Noi vogliamo in ciò andare più oltre ancora: poichè non solamente ci asterremo dal venire innanzi con veruna sentenza indegna di un membro della Chiesa cattolica, ma ci vogliamo ancora guardare dal rivelare, e mettere in mostra o con troppa accuratezza, o fuor di assoluto bisogno le poco lodevoli arti di quelli, a' quali per qualsivisia cagione dobbiamo qualche rispetto. Niuna espressione indegna, niun motto satirico, niuna veemenza avrà luogo nel contesto del nostro ragionamento. Essendo adunque giusto e buono il fine, che ci siamo proposti, e mode-

sta

sta la maniera, che ci siamo prescritti di osservare nel comporre il seguente breve trattatello, noi ci lusinghiamo, che ci faranno giustizia almeno le ragionevoli, e giudiziose persone, e che queste s'ingegneranno a fare in guisa, che i Principj da noi quì stabiliti arrivino a potere una volta pigliar radice, ed abbarbicare anche in Italia, la quale per ora è signoreggiata dalle inezie, dagli errori, e dalle false dottrine de' Glossatori, del Fagnani, del Bellarmino, dello Sperellio, del Barboza, del Reifensuel, dello Schmier, dello Schmalzgrueber, del Pichler, dell' Orsi, e di non so quanti altri impostori si fatti. Noi ci faremo dallo spiegare la natura della Chiesa.

La Chiesa è una società composta da gente, che si è proposto di venerare, e servire comunemente Iddio secondo la Dottrina insegnata da Gesù Cristo ad intendimento di guadagnarsi la spirituale, ed eterna salute. Questa definizione serve a farci comprendere, come il fine di quelli, che si uniscono a questa Chiesa, e che noi da quì innanzi per la fede che hanno nella Dottrina di Cristo chiameremo fedeli, non è già di conseguire alcun bene temporale su questa terra, ma di ottenere la salvezza delle loro anime nel passare da questa all' altra vita. L'uomo Cristiano può adunque

que effere confiderato per due differenti maniere, cioè prima come Cittadino in una focietà civile, e poi come membro della focietà fpirituale e Criftiana. Come Cittadino di uno Stato civile egli ha per fuo oggetto i beni temporali della vita prefente, e come membro della Chiefa Criftiana ha egli la fua mira unicamente rivolta al bene dell' anima fua nella vita futura. Come Cittadino di uno Stato egli pretende di poter godere quella parte de' comodi, e de' Diritti temporali, che nelle focietà civili fono dovuti ad ognuno fecondo la particolare condizione di ciafcheduno: come Criftiano egli fi tiene da per fe fteffo per iftraniero fu quefto mondo, e fi riguarda per un pellegrino, che è fuori della fua patria, laquale è nel Paradifo, e che fi è pofto in cammino per andare alla volta di quella. In fomma, come Cittadino di una focietà civile egli s'ingegna di procacciarsi i beni del corpo, e come membro della Chiefa egli è unicamente follecito per quelli dell' anima. L'Apoftolo San Paolo ci avverte, che fintantochè noi altri Criftiani fiamo in quefto corpo mortale, noi facciamo un viaggio, che ci va avvicinando al Signore: Noi non abbiamo qui, dic' egli, una Città ftabile, e permanente: quella, che noi cerchiamo, fi è nella vita futura. Egli ci narra in un altro lungo, che

che gli antichi Patriarchi si riguardavano come stranieri su questa terra, e ch'essi volevano con ciò dimostrare, che andavano in cerca della loro patria. Eglino vanno cercando; dic' egli, quella che è la migliore, cioè quella che è nel Paradiso. Il Fratello di Tito, dic' egli ancora altrove; è Stato dalle Chiese ordinato, perchè ci faccia compagnia nel nostro pellegrinaggio: Tenetevi, dice San Pietro a' suoi fedeli, per istranieri, e viaggiatori (1).

Dalla differenza dei fini; che l'uomo si propone come cittadino di uno stato, e come membro della Chiesa si può agevolmente argomentare, che diverso anco-

O

ra

(1) *Scientes*, quoniam dum sumus in corpore; peregrinamur a Domino. II. ad Corint. V. 6.

Non habemus hic manentem civitatem, sed futuram inquirimus ad Hæbr. XIII. 14.

Confitentes quia peregrini, & hospites sunt super terram. Qui hæc dicunt significant, se patriam inquirere Nunc autem meliorem appetunt, id est coelestem ad Hæb. XI. 13. 14. 16.

Ordinatus est ab Ecclesiis comes peregrinationis nostræ. II. ad Corint. VIII. 19.

Charissimi obsecro vos tanquam advenas, & peregrinos. I. Petr. II. 11:

ra abbia da essere l'oggetto della società ecclesiastica , ossia spirituale , da quello della società civile. L'oggetto di questa si è di stabilire , e conservare fra i Cittadini un certo ordine , ed una certa polizia esteriore , e di mantenere fra di loro la pace , e la concordia. L'oggetto di quella si è di mantenere fra i fedeli la dottrina di Gesù Cristo , d'introdurre fra di loro la purità , e santità de' costumi , di penetrare fino ne' loro cuori , e di far regnare non solamente nelle operazioni esteriori , ma perfino negli animi stessi la giustizia e la virtù. Sicchè i Principi della terra si contentano , che i loro sudditi ubbidiscano esteriormente alle loro Leggi , e che le azioni esterne de' sudditi siano conformi a quel tanto , che dalle leggi viene ordinato. Per mantenere l'ordine , e per conservare la pace nelle società civili , basta , che le azioni de' Cittadini siano buone , e giuste : e non vi è bisogno , che buono , e giusto sia ancora l'animo , e la volontà di chi le opera. Nelle Repubbliche , e negli stati civili non hassi adunque riguardo veruno alla bontà , o malvagità degli animi de' Cittadini , ma solamente alla bontà , e malvagità delle loro azioni. Quindi le Leggi civili promettono de' premj alle buone azioni , e minacciano delle pene alle cattive. Dove all' incontro se le medesime leggi civili avessero la

mira

mira di rendere buoni, e giusti solamente gli animi de' Cittadini, i premj, e le pene a nulla potrebbero servire, perchè per obbligare l'animo umano a voler tenere e riguardare per bene il bene, e per male il male, è necessario che esso animo sia prima di tutto persuaso, che il bene sia bene, e che il male sia male. Ora questa persuasione dell' animo non può venire operata, e prodotta dalla promessa de' premj, o dalla minaccia delle pene, ma solamente dalla forza degli argomenti, e delle ragioni. Le pene non illuminano, non persuadono, non convincono l'intelletto, ma l'obligano soltanto a dovere anche suo malgrado fare un' azione; la quale egli non ama, o ad ometterne un' altra, che avrebbe talento di fare. Ma siccome per conservare l'ordine, e la tranquillità tra i Cittadini, basta che buone siano le loro azioni, benchè buoni non siano i loro animi, così nella società civile delle pene, e de' premj conviene far uso.

All' incontro la società spirituale non si contenta dell' esteriore: ch'essa vuole ancora penetrare nell' interno dell' uomo. Essa vuole, che non solamente riescano giuste, e rette le azioni de' fedeli; ma che principalmente giusti, e retti siano gli animi. Ma l'animo non può amare la giustizia, e la pietà, se non le co-

nosce: ed a fargliele conoscere non giovano le pene, non i premj, non la forza, e non le lusinghe, ma gli argomenti, le ragioni, e la persuasione. L'oggetto della società spirituale si è di rendere felice ogni fedele dopo la morte sua. E perchè l'uomo possa ottenere in partendo da questo mondo la salute eterna, è necessario, ch' egli abbia avuto in questo mondo un animo giusto, religioso, e pio. Se tutte le azioni sue sono state buone, e se l'animo suo è stato cattivo, egli nè farà però punito al pari di qualunque altro malvagio uomo. Ma siccome quaggiù non si può giudicare della malvagità, e della bontà dell' animo dell' uomo, se non se per mezzo delle azioni, ch' egli va operando, così la società ecclesiastica tiene quello, che bene adopera, per un fedele dotato di un animo buono, e quello, che commette di cattive azioni, per uomo di animo corrotto, e guasto. La medesima società ritiene il primo nel suo gremio, e ne scaccia il secondo siccome quello, che ad altro non potrebbe servire che a frastornare, e scandalizzare gli altri. Questa Società non fa uso di alcuna pena temporale per punire le cattive azioni de' suoi malvagi membri, perchè tali pene non potrebbero giammai servire a rendere migliori gli animi rei. Con esse altro non si farebbe,

be , che impedire i disordini nella società fu questo mondo. Ma lo scopo di questa società si è di mettere , e mantenere i fedeli su quella via , che conduce alla salute dell' altro mondo. Ora per fare , che gli animi de' fedeli amino di stare su questo sentiero , e che non venga loro la voglia di allontanarsene , conviene convincergli a forza di ragioni , e di argomenti , poichè a volergli per mezzo delle pene obbligare , che stieno mal loro grado sulla strada , che hanno presa , che non abbiano a fare alcun passo fuori di quella , ne avverrà , ch'essi vi staranno per timor del castigo contro ogni lor voglia. Ma come faranno poi giunti davanti al cospetto di Dio , egli non li riceverà , e li scaccierà lungi da se , siccome quegli , che conosce essere costoro venuti pieni di mal talento e con un animo alieno , e cattivo , per cui meritano di non essere ricevuti nel Paradiso. La onde le pene , per le quali la gente viene obbligata a fare delle buone azioni contro la sua propria volontà , sono contrarie allo scopo , che si prefigge la società ecclesiastica , la quale cerca unicamente di perfezionare le volontà e gli animi de' fedeli , acciocchè Iddio gli giudichi poi degni della eterna salute. Ma benchè l'oggetto della società Ecclesiastica sia di migliorare gli animi umani , ciò però non ostante è

altresi vero, ch' essa non deve tollerare coloro, i quali colle loro azioni perturbano l'ordine della società, e scandalizzano, o guastano gli altri fedeli. Come ha dunque da contenersi con costoro la Chiesa? li deve ella punire? Ma questo nulla gioverà, perchè le pene non renderanno nè più giusto, nè più retto l'animo loro: ed ella nutrirà pero tuttavia nel suo premio gente malvagia, la quale si oppone allo scopo principale di essa Chiesa, che è di condurre tutti i suoi membri alla salute eterna. L'unico buon mezzo adunque si è di scacciare, e tenere lungi costoro, che sono membri perniziosi dal seno della Chiesa, e di non permettere loro nuovamente l'ingresso, fino che non avranno date chiare riprove di essersi emendati nell' animo, e di avere adottati sentimenti migliori.

Questo è un punto così importante, chè non è da abbandonare sì tosto, e che farà bene di stabilirlo, e confermarlo con altre ragioni ancora. Noi possiamo riguardare le pene temporali per qualunque verso, che noi vogliamo, noi troveremo ch' esse lungi dallo essere utili alla Chiesa, od ai suoi membri, vengono ad essere sommamente dannose. Perchè o esse tolgono all'uomo la libertà naturale, ch' egli ha di poter operare tanto il bene, come il male, allora l'uomo non ha

più

più verun merito per le sue buone, né alcun demerito per le sue cattive azioni. Ma senza verun merito non può uom sperare, né guadagnarfi la salute eterna, nè senza verun demerito temere, né attirarsi l'eterna condannagione. Sicchè in tale caso l'unico fine, cui la Chiesa ha in mira ch'è di guidare all' eterna beatitudine, resta senza effetto : e però si rende inutile ogni ecclesiastica società, e per conseguenza ancora la Religione Cristiana, il cui scopo è quel medesimo della Chiesa, cioè di condurci alla salute eterna. Oppure le pene non privano altrui della facoltà di operare sì il bene, che il male a suo talento, e lasciano nell' uomo in tutto il suo vigore la libertà di scegliere il bene, e quindi di farfi merito, o di attenerfi al male, e però di farfi del demerito, ed allora le pene sono inutili, siccome quelle, che ad altro non giovano, che a tormentare crudelmente la gente senza poter produrre frutto veruno.

L'uso delle pene, e l'autorità di obbligare altrui per via della forza sono adunque cose contrarie alla natura, alla proprietà, ed all' essenza medesima della società ecclesiastica, primieramente perchè esse non fervono a rendere buono l'animo, che sia cattivo, secondariamente perchè queste non istruiscono l'uomo de'

fuoi doveri , ma solamente gli ispirano pavento , e finalmente perchè impediscono , che l'uomo non possa operare liberamente a suo talento , e farsi a posta sua presso nostro Signore del merito colle buone azioni , o del demerito colle cattive , laddove il vero oggetto della Chiesa ha da essere di ben ammaestrare i suoi fedeli , di rendere buoni , e perfetti gli animi loro , e di guidarli pel sentiero , che mena al Paradiso , di lor proprio grado , perchè Iddio li voglia ricevere , e non già a loro dispetto , e col capestro alla gola , poichè essendo da Dio conosciuti per tali , farebbero contutto ciò condannati da lui , e mandati in perdizione.

Chi viene dalla forza costretto a dover suo malgrado far delle azioni buone , viene sempre a concepire nell'animo suo tanto maggiore abborrimento sì della violenza , che gli viene fatta , come di quelle medesime azioni , che gli vengono comandate. Quindi quanto più altri viene sforzato a far delle buone azioni , tanto più verrà l'animo suo renduto cattivo per l'odio , eh' egli concepirà di ogni cosa buona , e per l'amore , che acquisterà delle cose malvagie , e vietate da Dio.

Queste si furono le cagioni , per le quali Gesù Cristo medesimo non ha voluto su questo mondo mettersi

in

in opera la forza per convertire la gente, e per obbligarla a stare, quando una volta ci fosse, sul diritto sentiero. E per questo appunto, disse egli, ch'ei non era venuto per giudicare, ma unicamente per salvare il mondo. Ei lasciò ad ognuno la libertà di seguitare, o di rifiutare i suoi comandamenti: ed egli ammoniva soltanto la gente, che chi avesse posto in non cale i suoi precetti, ne farebbe poi Stato gastigato da Dio nell' altro mondo (2). Sicchè l'esempio, che il Salvatore ha dato alla Chiesa nostra, si è di avvertire i fedeli, che tengano a mente, custodiscano, e mettano in opera i precetti di Dio, e di ricordare loro che se non faranno così, ne faranno nell' altra vita gastigati dal supremo giudice di tutto l'umano genere. Imperocchè se lo stesso Salvatore ha stimato di non dover giudicare, nè punire niuno su questo mondo, nè di po-

O 5

tere.

- (2) „ Non misit Deus Filium suum in mundum,
 „ ut judicet mundum, sed ut salvetur mundus per
 „ ipsum. Joan. III: 17. Si quis audierit verba
 „ mea, & non custodierit; ego non judico eum;
 „ non enim veni, ut judicem mundum, sed ut
 „ salvificem mundum. ibid. XII: 47. Qui sper-
 „ nit me, & non accepit verba mea, habet qui
 „ judicet eum. Sermo quem locutus sum, ille
 „ judicabit eum in novissimo die. ibid. 48. „

tere usare violenza con chiccheffia, con che ragione potrà poi fare tutte queste cose, e scostarsi dallo esempio di Cristo la Chiesa? L'istesso Apostolo San Pietro, cioè quel desso, su cui, come base, e fondamento stabiliscono i Romani Pontefici la loro autorità di comandare a tutti i fedeli, e di punire i rei, raccomandò caldamente ai suoi colleghi, ch'essi volessero dare opera a pascere le loro greggie in maniera, che non usassero violenza veruna, ma che le riducessero a voler ricevere di lor buon grado il pascolo, e che non si dessero a voler dominare tra fedeli, ma che si contentassero a guidarli, siccome quelli, che spontaneamente hanno da mettersi, e da dimorare fra la greggia.

(3) Gesù Cristo costumava di provare la verità della dottrina, ch' ei predicava, coll' operare de' miracoli, che

(3) Seniores ergo, qui in vobis sunt, obsecro consenior, & Christi testis passionum: Pascite, qui in vobis est, gregem Dei, providentes non coacte, sed spontaneè secundum Deum; neque turpis lucri gratia, sed voluntarie, neque ut dominantes in Cleris, sed forma facti gregis ex animo. Et cum apparuerit Princeps Pastorum, percipietis immarcescibilem gloriæ coronam. Humiliamini igitur sub potenti manu Dei, ut vos exaltet in tempore visitationis. 1. Petr. c. 5. v. 1. seqq. Vid. Luc. XXII: 26.

che fervissero a confermare quello ch' ei diceva: ma egli non puniva già coloro, che non volevano ascoltarlo, o che rifiutavano la sua dottrina dopo di averla udita. I suoi Discepoli gli dissero un giorno, ch' egli dovesse punire i Sammaritani, perchè ricusavano di riceverlo: ed egli rispose loro, che il figliuolo di Dio non era venuto a condannare, ma a salvare gli uomini. Luc. IX: 56.

Vorrassi per avventura contrapporre a quello, che abbiamo detto, e mostrato finora l'esempio di San Paolo, che ha tolto la vista ad Elymas, e quello di San Pietro, che ha fatto morire Anania di morte subitana? Ma questa comparazione non procede, primieramente perchè queste pene furono dagli Apostoli eseguite miracolosamente, e la Chiesa, ed i suoi Ministri non hanno la virtù di operare miracoli, se a taluno de' fedeli non viene per particolare disposizione di Dio attribuito un sì fatto potere. Ora perchè la Chiesa potesse arrogarsi di potere con ogni sorta di pene gastigare a suo piacere i miscredenti, sarebbe necessario, che Iddio, avesse una volta per sempre conceduta a tutta la Chiesa insieme una tale autorità, ch' egli l'avesse annessa ad un certo, e determinato uffizio, di modo che chiunque fosse in quell' uffizio, dovesse potere ogni qual volta

Volta gli pareffe, gaftigare i rei: ma ciò non fi vede, che Iddio abbia fatto, nè ordinato giammai: Sicchè lo effere Stata da lui per gli fuoi a noi, nafcofi, ed impenetrabili fini commeffa a qualche fua diletta creatura la potenza bifognevole per dovere in tal o tal altro determinato cafo punire miracolofamente taluno, non fa che fotto quefto pretefto la Chiefa poffa arrogarfi la ragione di potere per gli modi ordinarj degli uomini, e non per alcuna miracolofa maniera punire i difubbidienti, e malvagi fuoi membri. Secondariamente quefti medefimi Apoftoli, che hanno gaftigato miracolofamente la temerità di Anania, e la mifcredenza di Elymas, hanno fequitato in tutto il rimanente della loro miffione l'efempio del Divino Salvatore, cioè di ammaestrare folamente i fedeli, e non già di obbligarli per via della forza a dover preftar fede alle loro dottrine. Laonde la Chiefa, ed i loro Miniftri debbano prendere ad imitare la condotta ordinaria di quefti Apoftoli, e fe hanno talento di punire altrui, lo hanno da fare per la via de' miracoli, e però per particolare volontà Dio, alla qual cofa niuno intende di opporfi giammai.

Del medefimo fentimento conviene, che foffe ancora San Giovanni Grifoftomo, giacchè ci s'efprime fu di ciò nella fequente maniera: „ Niuna Potenza può
„ effere

„ essere paragonata colla nostra. E per qual ragione?
„ Perchè tutta la facoltà di prendere la medicina, e di
„ ristorare la sua salute è posta del tutto nello arbitrio
„ dello ammalato, e non già nel volere di quello,
„ che dà la medicina. Il che essendo Stato conosciuto
„ dallo ammirabile San Paolo, così parla a quei di
„ Corinto: Non già, che noi volessimo dominate sopra
„ di voi nel nome della fede. Non quod dominemur
„ vobis nomine fidei. Poichè ai Sacerdoti Cristiani
„ non è lecito nè poco nè punto di correggere per
„ via della forza le cadute de' peccatori. Quivi con-
„ viene mettere in opera la persuasione, e non già
„ fare uso della violenza. Perocchè non ci fu data
„ dalle Leggi una tanta autorità di poter gastigare i
„ delinquenti, e posto ancora, ch' essa ci fosse Stata
„ conceduta, non avremmo campo da poterla eserci-
„ tare, giacchè Cristo a quelli solamente dona la co-
„ rona eterna, i quali non per forza, ma di lor pro-
„ prio grado, e per loro costante proponimento si
„ astengono da' peccati. Imperciocchè se colui, che
„ viene tenuto stretto e legato, pur resiste tuttavia,
„ egli fa male al certo: ma non v'ha però niuno
„ quaggiù, che abbia l'autorità di sforzare la sua vo-
„ lontà,

„ lontà , e che possa guarirlo a suo dispetto;„ (4) Per questa medesima cagione disse Tertulliano , che non è della Religione l'obbligare alla Religione , la quale non per forza , ma spontaneamente ha da essere abbracciata : „ Nec Religionis est cogere religionem , quæ sponte suscipi dabet , non vi. Ad Scapulam. Cap. II. „ In questo stesso senso scrisse Lattanzio nel Lib. V. Cap. XIV.

(4) Illic enim medicinæ , ac curationis accipiendæ facultas omnis non in eo , qui medicinam adhibet , sed in eo qui laborat , posita est. Quod cum admirandus iste Paulus intelligeret , sic Corinthos alloquitur. Non quod dominemur vobis nomine fidei. Christianis enim Sacerdotibus minime omnium licet peccantium lapsus vi corrigere , hic non vinc afferre , sed suadere tantum oportet. Neque enim nobis facultas tanta a legibus data est ad delinquentes coercendo. Ac ne si data esset , haberemus , ubi vim huiusmodi potentiamque exercere possemus , cum Christus eos æterna corona donet , non qui coacti , sed certo animi proposito a peccatis abstinant. Nam si qui vincus , ac ligatus est , contumaciter resistet , id enim per se in se potest , nialum certe , neque enim est hic , qui vim afferat , aut qui curare invitum possit. Chrysost. Hom. 23:

Idem de Confid. Lib. 1. Non est nobis data talis potestas , ut auctoritate sententiæ cohibeamus hominès a delictis. vid. Lactant. Lib. 5. cap. 13. Cassiod. Lib. 2. epist. 37: Bernard: Sermon: 66: in Cantic.

XIV. Che niente dipende cotanto dalla volontà, come la religione, la quale, quando l'animo ne è avverso, resta levata del tutto e non è più niente
„ Nihil tam voluntarium, quam Religio est, in qua,
„ si animus adversus est, jam sublata, jam nulla est.,,
Se Iddio avesse voluto, che si potesse far qualche uso delle pene, egli non avrebbe detto ai suoi discepoli, i quali volevano, estirpare la mal' erba dal campo, ch' essi la doveessero lasciare stare, sicchè potesse crescere anch' essa insieme colle frugì Matth. XIII. colla quale similitudine il Vangelo allude ai peccatori, che vi hanno fra i fedeli, i quali per questo non vanno estirpati.

Da tutto questo, che abbiamo detto finora, ne siegue, che non solo la ragione, ma sippure la dottrina e l'esempio di Gesu Cristo, e la pratica degli Apostoli non permettono, che la Chiesa, possa usar violenza contro qualsivisia de' suoi membri. Quivi richiedesi una sommissione, ed una ubbidienza tutta spontanea ai comandamenti di Dio. Gesu Cristo si è espresso più volte verso coloro, che l'ascoltavano, che il suo regno non è di questo mondo, e ch' egli non è venuto quaggiù per fare il giudice, ma solamente per guidarci alla salute eterna. Dunque le pene, alle quali hanno da essere condannati i peccatori, non sono di questo mon-

do, ma dell' altro , giacchè neppure il regno del Salvatore non è di questo , ma dell' altro mondo. La Chiesa non ha altra autorità , che di ammaestrare , di ammonire , e d'intimorire i malvagj , ed infedeli cristiani procurando di sanare il loro animo infermo or con la faviezza della dottrina , ed or colle minacce delle pene dell' altra vita. E se tutto questo non giove a convertire il peccatore , allora ella lo deve scacciare fuori del suo gremio , e riguardarlo come uno straniero. Questa è tutta l'autorità , che il Divino Salvatore ha data alla Chiesa.

Non potendo pertanto nella Chiesa aver luogo le pene , e i premj , ne viene , che il tutto si riduce allo ammaestrare , ed allo imparare , al pascere , ed al ricevere il pascolo , al guidare dolcemente per la via del Signore , ed al lasciarsi di propria voglia guidare. Laonde i membri della Chiesa altri sono maestri , ed altri son discepoli. I Maestri insegnano e sostengono , alcuni ufficj in nome della Chiesa , i discepoli gli ascoltano , e ricevono le loro istruzioni , e si servono , quando occorre , del loro ministero. Questa divisione de' membri della Chiesa in Maestri , ed in discepoli viene da Cristo medesimo , e da' suoi Apostoli. Da gli Atti degli Apostoli osservasi ancora , che i Maestri ve-

nivano

nivano sotto il nome di Clerus , e tutto il rimanente del popolo veniva chiamato Laos. Cherici erano gli Apostoli , i Seniori i e i Diaconi. Tutti gli altri erano Laici. Il Boehmero nelle sue Dissertazioni Jur. Eccl. antiq. Dissert. VI. ed il Pertschio nelle sue Vindiciæ Notionis vocis Cleri genuinæ sostengono , che questa divisione de' membri della Chiesa in Cherici , e Laici sia stata introdotta , e inventata da' Sacerdoti solamente nel secolo terzo , e che nella Chiesa Apostolica non fosse mai stata nè conosciuta , nè adoperata. Ma il Mosheimio ne' suoi Commentarj Rer. Chrif. pag. 122. Il Pfaffio nelle Orig. Jur. Eccl. ed il Buddeo de Eccl. Apostol. pag. 611. mostrano ed evidenza il contrario , e l'antichità di questa distribuzione de' fedeli fu poi anche dal celebre P. Mamachi con forti , ed incontrastabili argomenti messa in chiaro. E non abbiamo che da dare un' occhiata ai testi della Sacra Biblia Eph. IV : 11. 1. Corint. XII : 28, 29. Hæbr. XIII : 7. 17. Jac. III : 1. per poter manifestamente comprendere , che fino dal principio della Chiesa i fedeli furono divisi in Ecclesiastici , il cui uffizio era d'insegnare ; e di esercitare le altre ecclesiastiche funzioni , ed in membri del popolo , che non avevano cotali uffizj.

Ma quantunque altri fossero cherici , ed altri laici , tutti i fedeli erano nondimeno fra di loro perfettamente uguali. La distinzione , che v'aveva fra di loro per cagione dell' uffizio , non produceva alcuna distinzione di superiorità , di potenza , o d'impero. La Chiesa era allora , siccome deve essere in ogni tempo , una eguale società de' fedeli , nella quale niuno ha l'autorità di comandare , e niuno è obbligato di ubbidire , niuno è superiore , e niuno inferiore , niuno è principe , e niuno è suddito. Noi abbiamo fatto vedere di sopra , che nella Chiesa non vi è luogo alla distribuzione de' premi , e de' gastighi temporali. Da ciò ne viene adunque , che non vi può neppure essere alcuno , che abbia da comandare , perchè egli è inutile il comandare là dove niuno può lecitamente venire costretto dalla minaccia delle pene di dovere a suo malgrado ubbidire ai comandamenti , ed alle Leggi di quello , che vuol essere tenuto per superiore. Gesù Cristo , ed i suoi Apostoli volendoci far vedere , che come Cristiani tutti siamo eguali fra noi e premendo loro , che questa massima venisse osservata in pratica , hanno introdotto il costume di chiamarsi vicendevolmente fratelli , e sorelle. Act. VI: 2. I Signori grandi , ed i piccioli , i ricchi ed i poveri si nominavano

vano fra di loro tutti senza eccezione veruna fratelli, e forelle ogniqualvolta si radunavano ad esercitare opere cristiane. Dopo finite le sacre funzioni costumavano tutti i fedeli di darsi a vicenda de' baci, gli uomini baciavansi fra di loro, e così facevano pure fra di esse le donne. Alle loro agape tutti i fedeli si ponevano a sedere, e mangiare insieme senza osservar fra di loro distinzione veruna.

Le medesima parola Chiesa, (Ecclesia,) mostra bastevolmente, che la società de' fedeli debba essere eguale, e che in essa non vi sia luogo ad impero, nè a superiorità veruna. Imperciocchè (Ecclesia) significa una qualunque moltitudine, e radunanza di gente per qualche maniera fra di se unita. E la Chiesa, cioè l'Ecclesia rimanè ancora, benchè i fedeli fossero così fattamente per diverse parti del mondo dispersi, che non potessero ragunarsi fra di loro, poichè in tale caso cesserebbe solamente il nome di congregazione, e di radunanza; il quale non si confarebbe più ad una tale Chiesa; ma rimarrebbe nulladimeno quello di Chiesa, o (Ecclesia;) perchè a questo effetto basta; che vi siano de' fedeli, i quali fra di loro col legame della medesima fede, e del medesimo spirito siano stretti, o collegati. Il che fu ampiamente provato da

Campeggio Vitringa nel suo trattato de Synag. Veter. Lib. 1. P. 1. cap. 1. Ora siccome quando i Cristiani fossero in quà , e in là dissipati , impossibile cosa farebbe , che qualcuno tra loro comandasse , e che gli altri ubbidissero ; così essendo anche uniti non vi ha d'avere luogo impero veruno , perchè la Chiesa non muta per questo la sua natura , e li Cristiani uniti non hanno da essere di diversa , e di peggiore condizione de' Cristiani dispersi.

Ma che occorre andar certando ragioni per provare , che nella Chiesa tutti siano eguali in quanto sono membri di essa , e che niuno possa arrogarsi l'autorità di superiore. Questo ce lo insegnò pur chiaro Gesù Cristo medesimo , quando ei protestò , che il suo regno non è di questo mondo (5) e ch' egli non era venuto a fare il giudice di nessuno. (6) Il Divino Salvatore
spiegò

(5) Regnum meum non est de hoc mundo : Si ex hoc mundo esset regnum meum , Ministri mei utique decertarent , ut non traderer Judæis. Nunc autem regnum meum non est hinc. Joan. XVIII: 36.

(6) Magister dic fratri meo , ut dividat mecum hæreditatem. At ille dixit. Homo quis me constituit judicem , aut divitorem inter vos ? Luc. XII: 13, 14. V, Joan. VI: 15. Vid. supr. not. 2.

spiegò fu di ciò altrove la sua volontà per una maniera più chiara ancora. Poichè egli disse agli Apostoli, ch' egliino dovessero sapere, che toccava ai Rè a comandare agli uomini, e che però essi Apostoli non dovevano fare il medesimo. (7) La dottrina di Cristo fu osservata, e ripetuta da San Paolo, il quale professò ingenuamente a' fedeli, che nè egli, nè i suoi colleghi non intendevano già di arrogarsi alcun impero sopra la loro fede. (8) Quindi raccomandò ancora San Pietro a suoi compagni, che non si mettessero a voler dominare sopra i fedeli, ma che li trattassero come una greggia, che si era di suo propria volontà formata. (9) Per questa cagione praticavasi da' Vescovi della prima Chiesa di scrivere le lettere, che occorreva mandare ad altre Chiese, e congregazioni di fedeli, non già sotto il loro proprio nome, ma sotto il nome

P 3

di

(7) Reges gentium dominantur eorum, vos autem non sic. Luc. XXII. 25. Matth. XX. 25. Marc. X. 42.

(8) Non dominamur fidei vestræ. II. ad Cor. I. 23.

(9) Neque ut dominantes in cleris, sed forma facti gregis ex animo. I. Petr. V: 3.

di quella Chiesa , da cui venivano spedite le lettere , e della quale essi erano Vescovi. Quindi Clemente Vescovo di Roma scrivendo ai Corinti così si esprime : „ La Chiesa di Dio , che dimora a Roma , alla Chiesa „ di Dio , che soggiorna a Corinto. Dei Ecclesia , „ quæ Romæ diversatur , Dei Ecclesiæ , quæ Corinthi „ habitat. „ Eusebio nel Lib. IV. della sua Istoria Ecclesiastica riferisce la seguente formola : „ Ecclesia „ Dei , quæ est Smirnæ , Ecclesiæ Dei apud Philome- „ lium , & omnibus ubicumque terrarum Sanctæ , & „ Catholicæ Ecclesiæ populis , Misericordia , & Pax. „ Cioè la Chiesa di Dio , che è a Smirna , alla Chiesa „ di Dio , che è presso Filomelio , ed a tutti i popoli „ della Santa , e Cattolica Chiesa di qualsivisia parte „ della terra Misericordia , e pace. „ Diverse altre somiglianti espressioni ritrovansi presso lo stesso Eusebio in altri varj luoghi della sua Storia , come per cagione di esempio nel Libro quinto cap. 1. e cap. 24. Vi ha un passo di Tertulliano , il quale serve ottimamente a confermare quanto in questo proposito è Stato detto da noi. Egli nel Trattato de Idol. cap. 18. così si esprime : „ Gesù Cristo non avendo voluto esercitare „ alcuno impero neppure sopra di quelli , per amore „ de' quali egli si è abbassato al sordido ministero di „ lavare.

„ lavare loro i piedi, ed avendo egli inoltre, ave-
 „ gnachè fosse consapevole di possedere un regno, ri-
 „ fiutato di essere fatto Rè, egli ha con questo suo
 „ contegno prescritta una forma perfetta a' suoi per la
 „ loro propria condotta ancora, che è di diriggere
 „ senza l'ambizione, ed il fasto nè di Dignità, nè di
 „ Potenza. „ (10) Questa dottrina viene insegnata
 da San Grisostomo (11) e da altri Scrittori ec-

P 4

clesia-

(10) „ Si potestatis ius quoque nullum, ne in
 „ suos quidem exercuit, Christus, quibus sordi-
 „ do ministerio functus est, si regem denique
 „ fieri conscius fui Regni, refugit, plenissime
 „ dedit formam suis dirigendo omni fastigio, &
 „ suggestu tam dingitatis, quam potestatis. Quis
 „ enim magis eis usus fuisset, quam Dei filius?
 „ quales, & quanti ejus fasces producerent? qua-
 „ lis purpura de humeris ejus floreret? quale au-
 „ rem de capite radiaret, nisi gloriam seculi alie-
 „ nam & sibi, & suis iudicasset, Tertull. de
 „ Idol. cap. 18. „

(11) Il Santo Padre parlando della Pratica Aposto-
 lica dice, de communi sententia omnia facit - -
 nihil privata auctoritate, nihil pro imperio - -
 multitudini indicium permittit - - non ipse eos
 stitit, sed omnes, sententiam vero inducit ipse,
 eam non suam ipsiusmet esse monstrans, sed ex
 a'to secundum Prophetiam, adeo ut enarrator
 fuerit, non doctor - - In communi omnes orant,
 non

clesiastici (12) talchè non si può dubitare, che ne' primi tempi della Chiesa essa non fosse comune a tutti i Cristiani.

Egli

non privata sententia agunt, sed potius excusatione apud multitudinem utuntur; sic etiam fieri nunc oportebat - - Judicium permittunt, illosque, qui omnibus placebant, ac testimonium ab omnibus reportabant, promovent - - benigne, nec cum auctoritate disserunt. - - Vide quanta cum demissione verba faciant, non ut episcopus pro auctoritate loqui solet, sed sententiæ socium ipsum assumunt.

- (12) Isidor. Pelusiota Lib. III. ep. 126. dice, avere i Vescovi, ed i Sacerdoti ricevuto Ministerium referendis rationibus obnoxium, non imperium, in quod inquiri nequaquam debeat, paternam procurationem, non tyrannicam pro arbitrio vivendi licentiam: dispensatoriam præfecturam, non potestatem minime reddendis rationibus obnoxiam.

Clemente in una sua Epistola ad Corinth. Quis inter vos generosus, quis misericors? quis charitatis plenus dicat. Si propter me seditio, & contentio, & Schismata oriantur, excedo, abeo, quocunque volueritis. Quæque a multitudine præcepta sunt, facio. Ovis solum Christi cum jam constitutis presbyteris in pace degat.

Vid. etiam Policarp. in Epist. ad Phillipens. S. Bernardo de Consider. Lib. 2. cap. 6. parla in questo punto così. Forma apostolica hæc est: interdi-

Egli è vero , che il Divino Redentore attribuisce talvolta alla congregazione de' suoi fedeli il nome , e titolo di Regno. Matt. XIII. Ma egli è altresì vero , ch' egli dichiara se stesso , e non già alcun altro per Capo , e Rè di cotesto Regno, Ioan. XVIII. 36. Luc. I. 32. Egli si è riservato per se solo il diritto di stabilire delle Leggi. Jacob. IV. 12. Matth. XXIII. 11. Il diritto di punire. Matth. XIII. 14. Il diritto di distruggere i nemici del suo regno , e tali altri diritti. Con questo ha egli voluto darci ad intendere , che il suo Regno è spirituale , e non temporale , e che esso solo , e non già qualcun altro ancora è il Rè , che comanda in cotesto Regno. Il Divino Salvatore chiama questo Regno il Regno del Cielo , e colassù niente hanno da fare gli uomini della terra. Quindi egli si è apertamente protestato , che vi è un solo Legislatore , a cui tocca di salvare , e di condannare gli uomini , e

P 5

che

terdicitur dominatio : indicatur administratio , quæ comendatur ipsius exemplo legislatoris , qui sequutus adjungit : ego autem in medio vestro sum , sicut , qui ministrat. Quis jam se titulo hoc in gloriam putat , quo se prior Dominus gloriæ præbnavit ? Merito Paulus gloriatur in eo dicens : Ministri sunt , & ego. &c.

che tale diritto non appartiene a veruna Creatura umana. Jacob. IV. 12. Per questa medesima cagione comandò egli ai suoi discepoli, che non si dovessero far chiamare Rabbi, e che non si arrogassero l'autorità di imporre al popolo delle dottrine a posta loro, come andavano allora facendo certi ebrei, ma che si sovenissero, ch' essi erano tutti fratelli, e che il Maestro non era, che un solo. Matth. XXIII: 8.

Da questi principj, che abbiamo spiegato fin qui, siegue per naturale conseguenza, che quei Ministri, i quali nella Chiesa sostengono l'ufficio di Maestri, ed esercitano le altre funzioni loro da' fedeli assegnate, lungi dal poterli usurpare alcuno impero sopra il popolo, ed i laici, debbono essi medesimi essere subordinati, e vivere nella dipendenza dalla loro Chiesa. „ Il „ Diritto d'insegnare, dice un dotto autor (13) Fran- „ zese, appartiene propriamente al corpo medesimo „ di tutti i Cristiani, cioè a dire alla Chiesa intiera. „ Imperciocchè le verità, che noi abbiamo da sapere, „ e da praticare, sono State rivelate per amore, e
vantag-

(13) De l'Autorité du Clergé, & du pouvoir du Magistrat Politiq. Chap. 1. Sect. 2.

„ vantaggio di essa Chiesa. Quindi essa ne conserva
„ il deposito per mezzo della Sacra Scrittura, e delle
„ Tradizioni, che le sono State confidate. Ma sicco-
„ me egli è impossibile, che un corpo così ampio, il
„ quale si dilata per tutto il mondo, ed i cui mem-
„ bri quasi tutti hanno degli affari civili, e debbono
„ sostenere delle fatiche per provvedere a' loro bisogni
„ temporali, si possa prendere la cura, d'insegnare,
„ ed essendo in oltre una cosa, che partorisce confu-
„ sione, il darli tutto un corpo ad insegnare a' mem-
„ bri, donde egli è composto, così Gesù Cristo Fon-
„ datore di nostra Chiesa, ha attribuito l'esercizio di
„ tal ministero ai Ministri in particolare. Ma essi all'
„ incontro non si debbono dimenticare giammai, che
„ non parlano se non che in nome della Chiesa, che
„ non operano se non che in sua vece, e ch' essi
„ hanno da trarre tutte le loro parole, e tutte le loro
„ dottrine dal deposito, che è Stato consegnato alla
„ Chiesa in generale. Essendo eglino i mandatarij della
„ Chiesa non hanno ragione di fare niente altro, che
„ ciò che farebbe per fare la Chiesa medesima, s'ella
„ si ponesse ad operare di per se stessa. Quello che qui
„ si è detto della facoltà d'insegnare, va parimente in-
„ teso di tutte le altre parti, e funzioni dello eccle-

„ siastico

„ fiastico ministero. - - - - In questo propo-
„ to sono da osservare due massime , lequali sono al
„ pari certe entrambi. Quantunque l'esercizio del di-
„ ritto delle Chiavi sia riservato ai Ministri, essi non
„ ne possono nulla dimeno fare uso, se non se nel no-
„ me della Chiesa: ed essi debbono renderle ragione
„ della maniera, che osservano nello esercitare un si-
„ fatto diritto. Tuttavia i Ministri non hanno acqui-
„ stata questa lor ragione dalla Chiesa; ed a questa
„ non è Stato confidato il deposito delle Chiavi con ta-
„ le libertà, che stesse in petto suo il rimetterle nelle
„ mani di chiunque ella volesse, e de' semplici fedeli,
„ che non abbiano verun carattere di Ministro. Gesù
„ Cristo, il quale non ha voluto, che il Diritto del
„ Ministero venisse esercitato dal corpo intiero, ha sta-
„ biliti di suo propria autorità i Ministri, a' quali un
„ tal ministero dovesse appartenere, ed ha disposto,
„ che le funzioni, le quali sono proprie di questo mi-
„ nistero, fossero riservate ai Ministri soli, e che ogni
„ altro fedele ne fosse privato. Sicchè i Pastori hanno
„ ricevuto la loro missione dalla bocca di Gesù Cri-
„ sto medesimo. „ Questa è la comune dottrina di
„ tutta la Chiesa de' primi secoli, di tutti i Padri, che
„ su tale materia hanno avuto occasione di palesare i loro
„ senti-

sentimenti, e di tutti i Dottori, che hanno scritto senza prevenzione, e senza essere accecati o da' pregiudizj, o da qualche spirito di partito. Santo Agostino facendo la spiegazione al testo di San Mattio Cap. 16. v. 18. e 19. là dove Gesù Cristo dice a San Pietro di volergli consegnare le chiavi del Regno de' cieli, Santo Agostino, dico, insegna, che San Pietro, e gli altri Apostoli rappresentavano in quella occasione la persona della Chiesa (14) e che però il Divini Salvatore intendeva con ciò di dire, ch' egli voleva dare le chiavi alla Chiesa. Il medesimo Santo Padre passando a dichiarare l'altro passo, che nello stesso testo di San Mattio si ritrova, dove Gesù Cristo promette agli Apostoli, che tutto quello, ch' eglino legheranno sulla terra, farà legato anche in cielo, e che tutto quello, che da loro verrà sciolto sulla terra farà sciolto anche in cielo; dimostra

fra

(14) Unus pro multis dedit responsum. Unitas in multis. Hoc autem nomen ei, ut Petrus appellaretur a Domino impositum est; & hoc ut ea figura significaret Ecclesiam. Quia enim Christus Petrus, Petrus populus Christianus. Tract. 24. in Joann. Universam significat Ecclesiam. id. ibid.

stra (15) che il Redehtore ha parlato agli Apostoli in nome di tutta la Chiesa; e che però essi facevano quivi la figura della Chiesa medesima: Quindi doverli spiegare quella dichiarazione di Gesù Cristo a questo modo, che quando ad un peccatore convertito vengono rimessi i suoi peccati, s'intende, che i peccati siano rimessi da quelli, ai quali il peccatore per mezzo di sua conversione si è riunito: e che quando i peccati di alcuno restano legati, da quelli s'intendono essere tenuti legati, dai quali il peccatore per cagion del suo malvagio adoperare si separa. Questo sentimento di Santo Agostino

(15) Ergo si personam gerebant Ecclesiæ, & sic eis hoc dictum est, tanquam ipsi Ecclesiæ diceretur, pax Ecclesiæ dimittit peccata, & ab Ecclesiæ pace alienatio retinet peccata. Id. Lib. 3. de Baptis. cap. 18. n. 23. Cum veraciter ad Deum converso peccata dimittuntur, ab eis dimittuntur, quibus ipsa veraci conversione conjungitur. Similiter cum alicujus peccata tenentur, ab eis utique tenentur, a quibus se ille, cui tenentur, vitæ dissimilitudine, & pravi cordis aversione disjungit. Idem Lib. 6. de Bapt. cap. 4. n. 6. Tre gravi cattolici Scrittori confermano con altre autorità ancora, quanto qui viene insegnato da noi questi sono il Gersone de Potest: Eccl. Confid. IV. Tom. 2. Giovanni Launoï Epist. V. ad Hadrian. Vallant. Tom. I. Febronius de statu Ecclesiæ pag. 13. 14. 26. seqq.

stino era appunto quello della primitiva Chiesa ancora, poichè noi troviamo, che anche Origene nel suo Trattato primo sopra il c. 16. di S. Mattio spiega, che per la voce „Pietra„ debbasi intendere ogni discepolo di Gesù Cristo, cioè ogni fedele: „Petra enim est, qui-
„libet Christi Discipulus, & super talem Petrum con-
„struitur omnis ecclesiastica doctrina.„

Gli Apostoli, ed i Vescovi della prima Chiesa si chiamavano i Ministri della loro Chiesa: quindi ben si vede, ch' essi conoscevano, che il diritto delle Chiavi; e quello dell' insegnare apparteneva per proprietà alla Chiesa medesima, e ch' essi non ne avevano, se non che lo esercizio, ed il Ministero. (16) Lo stesso fu dichiarato ancora del Concilio di Basilea (17) ed in-

segnato

- (16) „Pro corpore ejus, quod est Ecclesia, cujus
„factus factus sum ego Minister. Colofs. I. 24.
„25. Ecclesiæ humilis, indignus Minister. „

- (17) Inprimis hoc meminisse decet Catholicam Ecclesiam illam esse, cujus confessio in Symbolo continetur. Hæc Sancta Ecclesia tanto privilegio a Christo Salvatore nostro, qui eam sanguine suo fundavit, dotata est, ut eam errare non posse firmiter credamus. Hoc solum competit Deo natura: Ecclesiæ vero Privilegio. In ista regeneramur, roboramur, nutrimur, & vivificamur. Ex-

segnato da diversi dottori della Chiesa Cattolica, come a dire dal celebre Vescovo Tostato Spagnuolo di Nazione, (18) e dal dotto Natale Alleffandro (19) e da molti altri.

San

tra istum nec salvi esse, nec Deo placere possumus. Hæc enim mater; & Magistra omnium fidelium, ac etiam corpus Christi mysticum nuncupatur, cujus Caput ipse Dominus Jesus Christus. Hujus tanta est auctoritas, ut qui contumaciter hujus doctrinæ contradicere præsumserit, hæreticus esse convincatur. Quæ Domus etiam Claves solvendi, & ligandi accepit a Domino. Hanc Domum si quis corripientem, corrigentemque contemserit, sit tibi, inquit Dominus, sicut Ethnicus, & Publicanus. Concil. Basil. Resp. Synod. Conc. t. 12.

- (18). Ipsa multitudo non habet jurisdictionem, cum jurisdictio, secundum actum, non possit cadere in communitatem, sed in personam determinatam, quia jurisdictio requirit actus, ut judicare; & imperare: communitas autem non potest exercere actu aliquos immo impossibile est in communitate, esse jurisdictionem secundum actum. Est tamen jurisdictio secundum originem in communitate, & secundum virtutem; quia omnes personæ accipientes jurisdictionem ex virtute communitatis accipiunt, quia ipsi possunt per se judicare, communitas autem, non. Ita autem videtur de clavibus Ecclesiæ, quia illæ datæ sunt a Christo toti Ecclesiæ. Quia tamen non poterat tota ecclesia dispensare illas, cum non esset aliqua persona, tradidit eas Petro nomine Ecclesiæ;

Non

San Cipriano, avvegnachè egli fosse gran protettore dell' autorità Vescovile, confessò tuttavia in diverse

Q

sue

Non fuerunt datæ Claves illis Apostolis tanquam determinatis personis, sed tanquam Ministris Ecclesiæ. Et tunc magis dabantur Claves Ecclesiæ, cum Ecclesia, quæ habet illas radicaliter, nunquam moriatur. - - Respondendum est, quod Ecclesia suscipit Claves a Christo, & Apostoli tanquam Ministri Ecclesiæ: Et nunc Ecclesia illas habet: Et Prælati etiam. Sed aliter Ecclesia, quam Prælati. Nam Ecclesia habet secundum originem, & virtutem. Prælati autem habent secundum usum earum. Tostatus Abulen. Episcop. cap. 15. quæst. 48. & 49.

- (19) Scholastici post Magistrum sententiarum & Sanctum Thomam Claves Ecclesiæ semper appellant, non Claves Petri quia immediatius Ecclesiæ traditæ sunt, quam Sancto Petro, illique commissæ sunt, ut Ecclesiæ personam gerenti. Unde ligandi solvendiue potestas in Ecclesia tanquam in proximo subjecto residet, in Sancto Petro, & ejus Successoribus, tanquam in subjecto remoto, per quos nihilominus, ab eisque consecratos Ministros exercetur potestas ordinis. Not. Alex. Histor. Eccl. Dissert. 8. n. 53. Sæcut. 15. & 16. Veggasi la nota 15., dove noi abbiamo allegata l'autorità del Gersone, del Launoio e del Febronio, i quali siccome ottimi cattolici, hanno ampiamente dimostrata la verità di questa opinione, che è sempre stata nella Chiesa nostra comunemente insegnata, come i suddetti Dottori fanno vedere.

sue lettere , che la Chiesa ossia la congregazione de' fedeli è superiore a' Vescovi , e che questi non sono , se non che i suoi Ministri. Questa era ne' primi tempi la dottrina della Sede Romana ancora , e vi fu conservata finche le passioni , e gli affetti umani cominciarono ad impadronirsi degli animi di que' Vescovi , che Governarono quella Chiesa. Ciò puossi raccorre dalla Lettera di Clemente , ch' egli scrisse a' Corinti , nella quale egli gli esorta , e prega a non voler scacciare dal sacerdozio , e dal vescovato coloro , che non avevano commesso delitti tali da dover meritare un sì fatto gastigo : ma egli riconosce tuttavia , e confessa almeno per indiretto , che quei di Corinto avrebbero avuto ragione di farlo , se i Sacerdoti , ed il Vescovo avessero malvagiamente vissuto.

Quindi niuna cosa d'importanza facevasi , o stabilivasi nella prima Chiesa , che non fosse prima convocato il popolo , ed udito il suo parere. Gli Apostoli medesimi , comechè eglino avessero dal Redentore ottenuta una singolare , e straordinaria autorità di governare le Chiese , e regolare i costumi , e la disciplina de' fedeli , costumarono il più delle volte di far congregare il popolo , e di ascoltare i suoi sentimenti. Quando ne' primi anni della Chiesa nacque fra' Cristiani la disputa ,

sputa, se si dovevano conservare certe cerimonie giudaiche, ed obbligare i Gentili, che si convertivano a Cristo, a doverle osservare anche dal canto loro, gli Apostoli convocarono tutti i fedeli, che vi avevano allora in Gerusalemme, e finirono la controversia di comune concerto, come ce ne fanno fede gli atti degli Apostoli medesimi. Acta XV. add. Acta XXI. 18. seqq. Quando si trattava di eleggere un nuovo Apostolo, veniva a questo fine convocata la Chiesa, cioè tutta la moltitudine de' fedeli, come vedesi dagli atti degli Apostoli I. 15. Sect. Se si doveva venire alla elezione di un Seniore, ossia di un prete, oppure di un diacono, od anche di un Vescovo, il Clero, ed il popolo congregato ponevanli a deliberare intorno a tale affare, si esaminavano le qualità di quelli, che aspiravano al Ministero, e si passava finalmente alla scelta di quello; che dalla maggior parte veniva riconosciuto per il più abile, e più ben costumato di tutti. Acta VI. 1. seqq. Gli Storici Ecclesiastici, ed i Canonisti non hanno ancora potuto concordarsi in questa quistione, se toccasse al popolo di nominare, e presentare pel Presbiterato, o pel vescovato quei soggetti, che gli paresse, e che il Clero avesse la ragione di farne la scelta, o seppure si aspettasse al Clero di nominare i soggetti, e che al popolo

appartenesse di approvarli, o di rifiutarli. Grozio (20) Pietro di Marca (21) e Cironio (22) avvifano, che il popolo non avesse altra ragione, che di rendere testimonianza della buona o della mala condotta de' concorrenti, e di raccomandare quel soggetto, che gli pareffe il migliore, ma che al Clero solo appartenesse il diritto di farne la scelta. Diverfi altri dotti uomini all' opposto, come il Blondello (23) il Mosheim (24) il Boehmero (25) mostrano, che al popolo si aspettasse la ragione di scegliere quello, che tenesse per il più capace, e che il Clero non avesse altra autorità, che di nominare, e presentare i concorrenti. Di fatto San

Cypriano

(20) De Jure Summ. Potest. Cir. Sac. cap. X. §. 8.

(21) De Concord. Sacerd. & Imp. Lib. VIII. cap. 2. §. 4. Confer. Ludov. Thomassin. Discipl. Eccl. Vet. & Nov. P. II. L. II. cap. 1.

(22) in Cap. 1. de Restit. Spoliat.

(23) In Apolog. pro Senten. Hyeron. de Episc. & Presbyt. pag. 397. seqq. & in Tract. de Jur. Pleb. in Regim. Eccles.

(24) Allgemeines Kirchenrecht. cap. 1. pag. 50.

(25) Jus Ecclesiast. Lib. 1. tit. 6. §. 4. seqq.

Cypriano nella epistola fessantafette dice espressamente, che la plebe ha l'autorità di eleggere i Sacerdoti degni, e di rifiutare gl' indegni: „ Plebem habere po-
 „ testatem vel eligendi dignos Sacerdotes, vel indi-
 „ gnos recusandi. „ Lo stesso prova si da un passo di Eusebio, (26) dalla Epistola Synodica del Concilio Ecumenico di Nicea, che si trova presso lo storico Socrate, (27) e da una lettera di Leone il grande (28) di Celestino primo (29) e di Gelasio (30). Ma sia di

Q 3

ciò

(26) Lib. 6. cap. 29.

(27) Lib. 1. Histor. Eccl. cap. 9. Quod si quempiam eorum, qui in ecclesia censentur, diem suum obire contigerit, tum in defuncti locum, atque honorem provehantur. ii, qui nuper adsciti sunt, modo digni reperiantur, & populus eos eligat, suffragante nihilominus, plebis que iudicium confirmante Alexandrinæ urbis Episcopo.

(28) In Epist. 10. ad Epis. Vienn. qui præfuturus est omnibus, ab omnibus eligatur.

(29) c. 13. D. 61. c. 26. D 63. Nullus inuitis detur Episcopus. Cleri, Plebis, & ordinis consensus, & desiderium requiratur.

(30) c. 9. D 63. Ideo fratres Charissimi, diversos ex omnibus sæpe dicti loci parochiis presbyteros diaconos, & universam turbam vos oportet sæpius convocare, quatenus non prout cuilibet libuerit, sed concordantibus animis talem vobis ad monentibus sibi quærant personam. &c.

ciò com' essere si voglia , a noi basta , che sia certo , che niuna elezione di Vescovi , o di preti si facesse , senza che il popolo tutto venisse fu di ciò congregato , e richiesto del suo parere. E questo essendo manifesto , ed indubitato non v'ha bisogno di entrare in altra disputa. Non dissimuleremo tuttavia , che noi siamo col dotto Giannone (31) d'avviso , che il popolo non avesse avuto in tutti i tempi della prima Chiesa , ed in tutti i luoghi il medesimo diritto , ma che talora gli fosse concesso di proporre soltanto , e raccomandare que' soggetti , ch' egli volesse , e che poi i Vescovi , ed i preti si fossero riservata la ragione di farne la scelta , e di confermare , ed ordinare quello , che loro paresse più a proposito ; e che all' incontro tal altra volta , ed in qualche altro tempo il medesimo popolo facesse l'elezione di quella persona , che giudicava la più degna del Vescovato , o del Presbyterato , fra quelli , che dal Clero , e dal Vescovo gli venivano presentati , come appunto fu praticato rispetto a San Fabiano , il quale ottenne quella Sede per la concorde elezione , che di lui fece il popolo.

Sicco-

(31) Istoria Civile del Regno di Nap. Lib. 1. cap.
II. §. 7.

Siccome il popolo partecipava nell' elezione de' Ministri Ecclesiastici, così richiedevasi ancora il suo avviso nel separare dalla Chiesa gli scandalosi, gli eretici, ed i pubblici peccatori. Se qualche fedele fosse caduto in qualche eresia . o se avesse commesso qualche peccato grave , e scandaloso sotto gli occhi del pubblico, egli ne veniva avanti ogni altra cosa ripreso, e se non ne dava manifesti segni di pentimento, esso veniva scacciato della congregazione de' fedeli , i quali d'indi in là non permettevano , ch' egli potesse entrare neile loro Chiese a pregare , e comunicarsi insieme con esso loro. Che se il peccatore dava poi a dividere di essersi di cuore pentito del suo fallo , e di aver da senno cangiato vita , e costumi, allora egli veniva di bel nuovo lietamente accolto da' fedeli, e ricevuto nella loro Chiesa. I fedeli di Corinto tolleravano nella loro Chiesa un incestuoso, che per lo suo delitto era di scandalo al popolo. San Paolo , che aveva avuto contezza di tal disordine , scrive una lettera diretta a tutti i fedeli di quel luogo , li riprende acremente dell' aver essi sofferto nella loro Chiesa cotesto scandaloso , e ingiugne , che ne lo debbano senza altro indugio scacciare. Dalle espressioni , che l'Apostolo adoperò nello scomunicare il summentovato incestuoso vedesi

chiaramente, ch' egli, comechè fosse Apostolo non volle venire a questa estremità di sua propria autorità ma col consenso, e giudizio di tutta la Chiesa di Corinto ancora. „ In nomine Domini nostri Jesu Christi, congregatis vobis, & meo spiritu cum virtute Domini nostri Jesu, tradere hujusmodi Satanæ in interitum carnis, ut spiritus salvus sit in die Domini nostri Jesu Christi. I. ad Corinth. V. 4, 5. „ Da questo si vede, che non a' Ministri solamente, ma sibbene a tutto il popolo toccava di scomunicare gli scandalosi, e pubblici peccatori. Nell' Apocalisse di San Giovanni vi hanno sette lettere, le quali da lui per comando del Salvatore furono scritte alle sette Chiese dell' Asia, per ammonire gli Angeli, cioè i Vescovi, ed i fedeli di quelle, che non doveessero sopportare fra loro certi eretici, che si chiamavano Nicolaiti. Da questo, ch' egli ha dirette le lettere non agli Angeli soli, ma ai fedeli ancora, e dalle parole seguenti, ch' egli vi ha aggiunto „ chi ha orecchi, oda quello, che „ dice lo Spirito della Chiesa „ chiaramente si comprende, che nel separare i Nicolaiti dai fedeli parte dovevano avere tutte quelle Chiese. San Cypriano nell' Epist. 19. e nell' Epist. 54. confessa in termini aperti, e chiari, che un peccatore non deve venire scomunicato,

gato,

cato, nè un penitente di bel nuovo ricevuto senza il consenso, e la partecipazione de' fedeli. Noi abbiamo allegato di sopra cioè al n. 15, un bel passo di Santo Agostino, da cui si prova la medesima cosa.

Finalmente, che la proprietà delle chiavi s'aspetti alla Chiesa, e che i Ministri non ne abbiano se non se l'esercizio in nome della Chiesa, rispetto a quelle cose, che da tutta la Chiesa in comune non possono essere eseguite, da ciò ancora raccogliessi, che gli Apostoli, quando mandavano attorno lettere, sempre alle Chiese, e non già mai ai ministri soli le dirizzavano. Egli pare ancora, che talvolta preferissero le Chiese ai Vescovi stessi. Philip. I. 1. Le Chiese terminavano le controversie. I. Cor. VI. 1. Le Chiese giudicavano dei falsi dottori. Rom. XVI. 17. Le Chiese mantenevano i Vescovi, ed i Ministri, e le Chiese in fine deponevano que' Vescovi, e que' preti, che male adoperavano nel loro ministero, come coll' autorità di San Clemente, di San Cypriano e di altri abbiamo fatto vedere di sopra.

Quanto abbiamo detto, e provato fin qui, ha servito a dimostrare, che i fedeli, come fedeli, erano del tutto eguali fra di loro, che i Ministri erano i Dottori, ed in Maestri del popolo: ma che per questo

niun' altra autorità avevano , che quella d'insegnare , e di fare quelle funzioni , che la Chiesa medesima non poteva ministrare di per se. Questi Ministri erano sul principio i Vescovi , i preti , ed i Diaconi : ma i preti furono istituiti prima de' Vescovi. San Gerolamo nella sua Epist. ad Titum dice , che quando i Cristiani erano ancora in picciol numero , i Preti furono i soli ministri delle Chiese. Ma come la quantità de' fedeli s'accrebbe , allora furono dagli Apostoli col consenso , e parere delle Chiese nominati , e prescelti de' Vescovi. Imperciocchè avendo fatto bisogno , che a proporzione , che andava aumentando il popolo Cristiano , si aumentasse ancora il numero de' suoi Ministri , trovossi nel medesimo tempo necessario , che per cagione di buon regolamento , e per la conservazione dell' ordine si eleggesse un Ministro , il quale avesse cura delle cose suddette , e fosse il primo de' seniori , ossia de' Preti. Ma siccome non in ogni luogo cresceva egualmente la copia de' fedeli così non si curarono gli Apostoli di stabilire da per tutto de' Vescovi. Ciò apparisce chiaramente da un passo di S. Epifanio (32) in conferma del quale

noi

(32) Hæres. 75. Presbyteris opus erat , & Diaconis ,

noi potremmo addurre delle altre autorità ancora, se questa non fosse cosa da per se stessa bastevolmente nota. Ogni Chiesa aveva i suoi propri Ministri, ed ogni Chiesa reggevasi a suo talento, senza toccare però nè il dogma, nè la Disciplina stabilita o da Gesù Cristo, o da' suoi Apostoli. Così in certe Chiese, come ora dicemmo, v' avevano Vescovi, ed in certe nò; così nella Chiesa di Gerusalemme i primi fedeli vivevano in una certa Comunione di beni (33) e nelle altre Chiese all' incontro ognuno riteneva i proprj beni, e davane a' poveri, ed a' Ministri quanto gliene pareva. Così finalmente i Vescovi di una Chiesa dovevano unicamente badare alla cura della propria greggia, e niuno aveva la menoma autorità di ingerirsi nelle faccende delle altre Chiese. Ciò però non ostante conservavasi tra le differenti Chiese una perfetta vicende-
devole

nis, per hos enim duos ecclesiastica compleri possunt. Ubi vero non inventus est quis dignus Episcopatu, permansit locus sine episcopo; ubi vero opus fuit, & erant digni Episcopatu, constituti sunt Episcopi.

(33) Vid. Mosheim Dissert. de Vera natura Communionis bonorum in Eccles. Hierosolym. Parte II. Dissertationum ad Historiam Eccles. spect. Tobias Pfanner Obser. Eccl. Lib. II. Obs. II.

debole concordia, e ponevasi ogni sollecitudine nel fare in modo, che nelle cose più importanti andassero tutte di concerto. Quindi i Vescovi, ed i Ministri di una Chiesa mandavano spesso volte delle lettere attorno per le altre Chiese, affine di significare a quelle ciò che fosse avvenuto di singolare, o di prenderne consiglio in qualche importante faccenda, o di sentire il loro parere su qualche dubbio, o quistione, che fosse nata di fresco. Da questo venne ancora, che coloro i quali venivano scomunicati da una Chiesa venivano parimente rigettati da tutte le altre. Tutto quello, che in questo proposito abbiamo detto, è certo, e viene provato dagli atti degli Apostoli, dalla Storia de' primi tempi, e dalle testimonianze de' Santi Padri, e degli altri Scrittori. (34)

Sicchè egli è oggimai indubitato, ed incontrastabile, che i Ministri ed i Vescovi di una Chiesa non solamente non avessero niun diritto di dominare sopra i loro fedeli ma che neppure niun Vescovo avesse la ragione di potersi mischiare sotto qualsivisia pretesto nelle faccende, e nel governo delle altre Chiese.

Ma

(34) Veggansi gli atti degli Apostoli in varj luoghi. Hartman. de Reb. gestis Christian. sub Apostolis.

Ma all' incontro molto viene disputata e con differenti ragioni da tutte le parte combattuta questa quistione, se i Vescovi abbiano avuta fin da principio, e per alcuno stabilimento Apostolico la soprantendenza, e cura generale su gli altri ministri, e su i fedeli delle loro Chiesa. I Presbyteriani sostengono, che Vescovi di tale autorità dotati non ce ne fossero nella Chiesa prima del secondo secolo. La maggior parte de' Luterani sono del medesimo sentimento. Noi all' incontro, come pure gli Episcopali d'Inghilterra teniamo, che i Vescovi siano per disposizione Apostolica maggiori de' preti, e molto più degli altri fedeli. Altri accordano bensì, che fino dal tempo degli Apostoli i Vescovi avessero qualche maggiore autorità de' Preti, ma non già gran lunga quella, che noi vogliamo loro attribuire. Giovanni Morino Celebre Autor Franzese dice, che (35) questo non è articolo di fede per noi, e che possiamo in ciò seguitare quel sentimento, che ci pare più ragionevole senza pericolo d'incorrere in qualche eresia. Noi non vogliamo inoltrarci a difaminare le ragioni dell' una, e dell' altra parte,

(35) de Sacr. Eccles. Ordinat. Cap. II.

parte, perchè rispetto a noi altri cattolici questa controversia pare oggimai assai chiaramente decisa dal Concilio Tridentino Sessione 23. can. 4. Laonde se a qualcuno preme di sapere i fondamenti di tutte le parti, egli ne può restare informato dai sotto scritti Autori; (36) I Vescovi erano pertanto gl' Ispettori de' Preti, ed i primi fra di quelli. Essi distribuivano a preti gli uffici, che ognuno di loro doveva fare nella Chiesa. Essi istruivano il popolo: essi amministravano i sacramenti, essi predicavano, oppure si facevano ajutare da' Preti, essi deliberavano insieme co' preti, e diaconi di quelle cose, che si dovevano proporre a' fedeli per sentirne il loro parere e finalmente essi in un
col

(36) Vid. David Blondel. Apol. pro Sentent. Hyeronimi de Presbyt. & Episc. Walo Messalina sive Claudius Salmasius de Episc. & Presbyt., & de Primatu Papæ. Campeg. Vitranga de Synagog. Vetter. Pearson in Vindic. Ignatii. Io. Franc. Buddeus Dissert. de Orig. & Potest. Episcop. Binghamus Origin. Eccles. Brotresby History of the Government of the primitive Church. David Clarkson Clear Account of the Ancient Episcopacy. Mosheim Commentar. de Reb. Christian. ante Constant. at Instit. Maj. Sec. I. Joan Andr. Cramer Geschichte der Christlichen Religion II. Abschnitt. Dyonius Petavius de Hierarch. Ecclesiæ. Mamachi Comment. de Christian.

col senato de' Preti , e colla congregazion de' fedeli studiavanfi di comporre il meglio , che si poteva , quelle differenze , e dissensioni , che di tratto in tratto nascevano nelle varie Chiese de' Cristiani.

Per quello , che abbiamo detto , e dimostrato fin qui , essi potuto assai manifestamente comprendere , che la Chiesa si è una società eguale composta di fedeli , che spontaneamente vi sono entrati , e vi restano fin quando vogliono , affine di adorare , e servire Iddio secondo i Precetti della Legge da lui rivelataci. Ora siccome niuna società può lunga pezza di tempo sussistere senza osservare certe regole , onde venga in essa procurato , e mantenuto l'ordine necessario , così ancora nella società de fedeli , cioè nella Chiesa ecci bisogno di certi stabilimenti , i quali servano ad introdurvi , e conservarvi il decoro , l'ordine , la pace , e la tranquillità comune. Ed ognuno , che voglia entrare in questa Società devesi obbligare di volere ubbidire a si fatte regole , ed avvenendo poi , ch' egli non le osservi , potrà essere scacciato dalla Chiesa , siccome quelli , che non mantiene la sua parola , e che vi starebbe con iscandolo altrui , e con danno della Società. Ogni Cristiano è dunque tenuto di conformarsi a tali ordinazioni

zioni non già in virtù di alcun impero, che uomo del mondo avesse sopra di lui in quanto è cristiano, ma in vigore di quella condizione, cui egli di suo proprio talento in entrando nella Chiesa si sotto pone, cioè di osservare le regole di quella società, o di dover soffrire, ch' egli ne venga separato. Laonde dopo aver trattato della Chiesa in generale, l'ordine richiede, che noi ora ragioniamo delle Regole di essa, e de' Diritti, che ne derivano rispetto alle diverse classi di persone, ond' è composta la Chiesa.

Le prime Regole de' Cristiani furono loro date da Gesù Cristo medesimo, e da' suoi Apostoli. Ma secondo che procedettero i tempi, e secondo che pareva, richiedessero le circostanze, vi furono poi aggiunte diverse altre Leggi o da Concilj, o dagli Imperatori, o da' Ponteficj Romani. Noi non faremo per ora menzione se non se delle Regole prescritteci dal Salvatore, e da' suoi Apostoli, e dei Diritti, che ogni ordine di persona è venuto per esse ad acquistare.

La prima Legge di Gesù Cristo si fu, che chiunque voleva divenire suo Discepolo, dovesse dichiararsi di riconoscerlo per il Messia, e di voler credere quelle dottrine, ch' egli insegnava. Ciò fatto il nuovo Discepolo veniva aggregato alla Società de' fedeli, e dove-

va ricevere il sacramento del Battesimo in segno dell' essersi allora convertito a Cristo:

Cotesta Professione di fede, che ad ognuno, il quale avesse voluto divenire Cristiano, toccava di fare avanti di poter essere ammesso al battesimo, si chiamava *Symbolum*. Egli è molto verisimile, che i Cristiani abbiano presa questa parola da' Gentili. Imperciocchè presso costoro erano in uso certi Misterj, che si celebravano ne' templi de' loro Dei, ed a' quali niun altro poteva intervenire, e partecipare, se non che quelli, che da' Sacerdoti avessero ottenuto un certo segno, che era la marca, onde venivano contraddistinti da coloro, a' quali una tale grazia non era stata accordata. Questo segno dovevasi tirar fuori; e mostrare ne' templi: e gli era Stato imposto il nome di *Symbolum*. Laonde i Cristiani si servirono anch' essi imitando i Pagani di questa voce, e cominciarono ad appellare *Symbolum* quella Professione di fede; per la quale potevasi ottenere di essere ricevuto nella Chiesa de' fedeli. Dagli atti degli Apostoli VIII. 4. 30. 36. 37. raccogliesi, che questi *Symbols* dovettero sul principio consistere in poche parole; ed esser molto brevi: poichè quando il Cameriere della Regina Candace volle da Filippo essere battezzato, desiderando questi, che quegli facesse

avanti ogni altra cosa la sua professione di fede, altre parole non disse il Cameriere, che queste. Io credo, che Gesù sia figliuolo di Dio: e ricevette poi subito il battesimo da Filippo. Coll' andare del tempo fu coteſto Symbolo allungato di molto coll' addizione di varj altri articoli di fede, che fu trovato neceſſario di aggiugnere sì perchè coloro, che non avevano prima veruna idea di noſtra fede, moſtraſſero col recitare i punti compreſi in eſſi Symboli di avere baſtevole notizia delle coſe più importanti di noſtra religione, come per farvi entrare certe verità evangeliche, che gli Eretici avevano principiato a mettere in diſputa, ed a negare ancora del tutto. Obbeſio biaſima la Chieſa, perchè eſſa ha fatto queſte giunte alla prima professione di fede, che non conteneva, che un articolo ſolo, come poc' anzi vedemmo. Tommaſio vorrebbe, che al più non vi foſſe ſtato aggiunto altro, che l'articolo della riſurrezione de' morti. Ma ſe le giunte, che vi ſono ſtate fatte, non contengono, ſe non che coſe vere, e tali, che ogni Criſtiano le debba neceſſariamente tenere per ferme, che motivo abbiamo noi di riprenderne la Chieſa, la quale non già ſenza verun fondamento, ma per le ragioni ſuddette ha giudicato a propoſito di dover prolungare il Symbolo uſato da' primi Criſtiani.

Dietro

Dietro alla Professione di fede seguiva, come si è narrato, il battesimo, il quale sul principio della Chiesa, quando essa non aveva per anco ricevuta una certa forma, veniva ministrato da qualunque fedele, cui fosse riuscito di convertire altrui alla vera fede, benchè non fosse nè Apostolo, nè Prete. San Filippo non era, che Diacono, eppure vedesi dagli atti degli Apostoli VIII: 1. ch' egli battezzò il Cameriere della summentovata Regina Candace. L'istesso hanno fatto altri fedeli ancora con altre persone, che venne loro fatto di voltare alla fede Cristiana. Di qui è, che a Tertulliano è venuto in capo di voler sostenere, che ognuno del popolo Cristiano sia Sacerdote al pari degli altri Ministri della Chiesa, che ad ognuno si aspetti il Gius Sacerdotale, e che lo averse lo appropriato a se soli i Preti, ed i Vescovi ella era una pura, e pretta usurpazione. Mosso dall' autorità di cotesto antico Scrittore venne ad un di presso a confermare la medesima cosa Niccolò Rigaltio nelle note, ch'ei fece alle opere di Tertulliano. (37) Albaspineo Vescovo di

R 2

Orleans

(37) Tertulliani Opera Nicolai Rigaltii curis emendata, observationibus, & notis illustrata. Paris: 1741.

Orleans il confutò. (38) Ma Ugone Grozio si mise dal partito di Rigalzio (39) e prese a voler dimostrare, che i Laici abbiano la ragione nè più nè meno, che i Preti di predicare, e di ministrare a' fedeli i Sacramenti del battesimo, e della Sacra Cena. E per confermare col fatto la sua dottrina, avendo il suo Predicatore di Ambasciata per le dissensioni, che di continuo tra esso, ed il suo principale nascevano, preso da lui Commiato, Grozio si mise egli stesso a celebrare la comunione in casa sua propria tanto per se medesimo, che per la sua servitù. Claudio Salmasio sposò l'opinione di Grozio, e scrisse un trattato per sostenerla a modo suo. (40) Dipoi venne Dodwello, che abbracciò il medesimo sentimento, e che raccolse, e disse tutto quello, che fu possibile in suo favore (41).

L'au-

(38) Veg. Dupin *Bibliothèque des Auteurs Ecclesiast.* Tom. XVII. p. 134.

(39) *De Cænæ administratione, ubi Pastores non sunt, & an semper communicandum per Symbola.* an. 1638.

(40) *Differt. de Episcop. & Presbyt.*

(41) *De Jure Laicorum Sacerdotali ex Sententia Tertulliani, aliorumque veterum &c.*

L'autorità di così fatti soggetti mosse Cristiano Tommasio a seguitare la medesima sentenza , cui tenne dietro Boehmero suo Discepolo , che procurò di rinforzarla con altre ragioni ancora. (42) La dottrina , e le ragioni di cotesti autori furono (43) confutate da diversi soggetti sì Cattolici , che Protestanti. Ma noi non vogliamo qui metterci ad accennare nè i fondamenti degli uni , nè que' degli altri , perchè ciò troppo lungi dal nostro proposito ci menerebbe : e ci contenteremo però di dire , che quantunque nel bel principio della Chiesa ogni fedele costumasse di battezzare coloro , che gli fosse riuscito di convertire alla fede Cristiana , ciò non ostante come prima alla Chiesa fu data una certa forma , subito si cominciò a riservare fuori de' casi di necessità l'amministrazione del battesimo per gli soli Preti , e lo stesso fu molto più rigorosamente osservato rispetto all' ufficio del predicare , e del comunicare i

R 3

fedeli,

(42) Vid. *Dissertationes Juris Eccles. Antiqui.*

(43) Vid. *Dionis. Petav. Oper. de Theolog. Dogmat. Tom. IV. Ambianus in Annot. in Tertullian. Rivetus in Apolog. Gerhard. Jo. Vossius Disput. XX. de Baptismo. Jo. Bingh. Orig. Eccl. Vol. I.*

fedeli, il che neppure da quelli del partito avversario si è potuto negare giammai. (44)

Noi abbiamo veduto di sopra, che Gesù Cristo medesimo ha stabilito i Ministri nella Chiesa, perchè questi mettessero in opera il diritto delle chiavi, la cui proprietà per disposizione del Salvatore si aspetta per altro alla Chiesa in generale. Ora il Vangelo di Gesù Cristo vuole, che cotesti Ministri vengano ordinati, consecrati, e mostrati al popolo, che hà da servirli del loro Ministero, come chiaramente si vede dagli atti degli Apostoli VI. 6. XIII. 31. Timoth. IV: 14. V. 22. Lo stesso Vangelo accenna le doti, onde i Ministri della Chiesa debbono essere ornati, e fralle le altre cose vi viene loro proibito di arrogarsi alcun dominio, di far delle nuove leggi, e d'imporre a' fedeli di nuovi pesi, a' quali non abbia voluto sottoporli l'istesso Divino Salvatore. Luc. XX: 26. 1. Petr. V: 2, 3. il che fu da noi di sopra più ampiamente dimostrato: talchè non accade quì di farne una inutile ripetizione. All' incontro Gesù Cristo ha ordinato, che

(44) Bingham Dissert. de Baptis. Laicor. Part. I. cap. I. §. 78.

che i Ministri della Chiesa abbiano la ragione di ammaestrare i fedeli sì in pubblico, che in privato, e di doverli prendere ogni sollecitudine per fare sì, che quelli, i quali sono in errore, se ne ravveggano una volta, e restino persuasi del loro torto, del loro peccato, e dello scandalo, che cagionano. Così deveasi intendere il testo Greco a Tito I: 9. ed è un manifesto errore l'interpretarlo, come fanno parecchj, in modo, che per esso vengano i Ministri ad acquistare il diritto di gastigare i peccatori. Una tale spiegazione ripugna apertamente alla proprietà, e forza della lingua, agli altri testi del Vangelo da noi allegati altrove, dove viene espressamente proibito l'usare violenza veruna, e finalmente alla ragione naturale, ed alla natura della società. Il Redentore vuole, che si gastighi i peccatori col fargli chiari de' loro falli non già per mezzo della violenza, ma coll' usare amorevolezza, ed umanità inverso di loro nel medesimo tempo, che si studia di rimettergli sul diritto sentiero. Matth. XVIII: 15. Joan. III: 20. VIII: 9. 46. XVI: 8. E questo si è propriamente il Diritto delle chiavi, cioè il Diritto di assolvere, e dilegare, di cui parlasi. Matth. XVI: 19. e Joan. XX: 23. Imperciocchè questo Diritto altra autorità non attribuisce ai Ministri di Dio;

che d'intimare agli ostinati peccatori l'Ira di Dio, e di assicurare all' incontro i penitenti della Clemenza, e Misericordia Divina. Laonde nè questi testi, nè altro veruno del Vangelo hanno concesso al Clero la menoma ragione di poter comandare a' fedeli, nè di far nuove leggi, nè di trarre loro i danari dalle borse, o di torre loro le loro terre, e possessioni sotto lo spezioso titolo di Penitenze. Queste sono usurpazioni, sono false, e maliziose interpretazioni, e sono finalmente cabale dirette ad uccellare, e gabbare, e non già ad ammaestrare i fedeli, a distruggere, e non a mantenere, e promuovere la Religione, del che ci accaderà di ragionare in appresso più ampiamente. Il nostro Clero spiega que' testi per modo, che Iddio abbia data l'autorità a' suoi Ministri di poter giudicare della innocenza, e della malvagità di ognuno de' fedeli, e ch' egli abbia loro promesso di tenere in cielo per innocenti coloro, che faranno da essi giudicati innocenti in terra, e per rei all' opposto quelli, che da essi saran dichiarati per tali quaggiù. Una sì fatta spiegazione di que' testi non si confà nè poco nè punto colle vere regole di una giusta interpretazione. Una così ampia, e grande autorità può da Gesù Cristo essere per avventura stata conferita agli Apostoli soli, perchè essi
soli

foli furono da lui dotati di certi altri particolari doni ancora, come a dire di quello delle lingue, di quello di far miracoli, e di varj altri, fra' quali è verisimile, che il Salvatore abbia voluto loro concedere anche questo del giudicare, a chi dovessero essere rimessi i peccati, ed a chi ritenuti. E perchè gli Apostoli non potessero in cosa di tanto momento andare errati, furono da lui nel medesimo tempo provveduti di una straordinaria, ed infallibile cognizione. Ma questa cognizione non fu data agli altri Ministri della Chiesa: Laonde potendo eglino agevolmente errare nel giudicare della innocenza, o reità altrui; il Divino Redentore non poteva loro promettere di tenere legato in cielo, ciò ch' essi legassero quaggiù; o di avere per isciolto ciò ch' essi sciogliessero in terra. Gesù Cristo ha disposto in oltre, che i Ministri della Chiesa debbano avere l'ispezione, e la custodia di quella, ed Hebr. XIII: 17. 1. Petr. V: 3, 4. Egli ha voluto ancora, ch' essi avessero da ministrare i sacramenti, ed a esercitare le altre funzioni ecclesiastiche.

Non è da passare sotto silenzio un altro diritto de' Ministri di Dio, del quale si è per loro fatto un grande abuso, ma che non può però venire nè a loro, nè a tutta la Chiesa ragionevolmente negato. Questo è un

Diritto , che non è folamente loro proprio : ma ch' effi hanno in comune con gli altri fedeli. Io intendo perciò il Diritto di fcomunicare dalla Chiefa gli oftinati , e scandalofi peccatori. I Miniftri della Chiefa hanno da vedere , chi meriti di eflere dalla congregazione de' fedeli fcacciato , e chi fia degno di potervi dopo avere moſtrato pentimento di bel nuovo rientrare. Ciò fatto i Miniftri ne debbono fare la propoſizione al popolo , ed a queſto tocca poi di eſcludere dalla Chiefa l'indegno , e di ammetterci ancora il peccatore pentito. I Veſcovi , ma principalmente i Pontefici Romani hanno tirato a ſe tutto queſto Diritto , e ne hanno interamente ſpogliate le Chiefe , ed il peggio ancora ſi è , che ſe ne ſono ſerviti troppo male , e con troppo ſcandalo dell' univerſo , con troppo danno della Religione , con troppo nocumento degli ſtati , e de' principi , e con troppo evidente vantaggio di effi , e della ſede Romana. Coteſto malvagio , e rio uſo delle Scomuniche ha ridotto diverſi a volerſi ingegnare di poter ſoſtenere , e di provare con ragioni , che queſto Diritto dello ſcomunicare non appartenga altramenti nè alla Chiefa , nè a' ſuoi miniftri , e che vi ſia ſtato introdotto , e conſervato contro la volontà di Geſù Criſto , e contro l'intenzione del Vangelo. Quindi di varj uomi-

ni

ni dotti sonosi messi ad insegnare, che la Scomunica è di sua origine un rito giudaico e che gli Apostoli non avevano conservata questa pratica, se non per non abolire tutto in un tratto tutta la disciplina degli Ebrei, della quale conveniva pur ritenere qualcosa per non frapporre troppi ostacoli alla loro conversione. Quindi conchiudono cotesti autori, che essendo poi cessato questo motivo, bisognava ancora torre via del tutto l'uso dello scomunicare. Tra quelli, che derivano l'uso delle Scomuniche de' Cristiani dalla pratica degli Ebrei sono da doverarsi principalmente il Seldeno, (45) ed il Vitringa. (46) Altri all' incontro sostengono, che le scomuniche usate da' primi Cristiani non avevano veruna somiglianza con quelle degli Ebrei, il che da questo solo assai manifestamente puossi argomentare, che la scomunica presso gli Ebrei era una pena civile, che privava de' comodi, ed effetti della società civile, l'addove i primi Cristiani, che sapevano benissimo non essere il Regno di Cristo di questo mondo, e che intendevano troppo bene, come non istava
in

(45) de Synedriis Lib. 1.

(46) de Synagog. Veter. Lib. III. p. 1. cap. 9.

in loro potere di gastigare alcun fedele con pena civile, non si servivano della scomunica, se non se per allontanare dalla congregazione de' fedeli colui, che con la sua mala vita vi avrebbe arrecato scandalo. Quindi il Clerico (47) ed il Boehmero (48) si studiarono di far vedere, che i primi Cristiani convennero tra di loro di fare ufo della scomunica sì per iscacciare dalle loro congregazioni i malvagi, e scandalosi peccatori, come per non dare motivo agli Ebrei, e pagani di allora, che potessero venire a rimproverare essi Cristiani di avere nel loro numero degli uomini scellerati, e di mala vita. Laonde secondo il sentimento di questi due valenti Scrittori la scomunica non è altramente stata comandata, nè introdotta da Cristo: dalche seguirebbe, che si possa abolirla quando si vuole. Altri finalmente sono d'avviso che la Scomunica venga bensì da Cristo medesimo e che tanto egli, come i suoi apostoli l'abbiano praticata, ed a' fedeli di que tempi prescritta: ma che questo loro regolamento sia da contarsi tra quelli,

(47) Historia Eccles. ad ann. 116. p. 4.

(48) de Confederata Christianorum Disciplina in
Dissert. Jur. Eccl. antiq.

quelli, che da Cristo, o da' suoi Apostoli furono ordinati soltanto per qualche tempo senza intendimento; che avessero a durare per sempre in avvenire. Quindi passano essi a dimostrare che Gesù Cristo non ha voluto mettere in opera le scomuniche, se non per iscanfare i rimbrotti, e le accuse degli infedeli, i quali avrebbero potuto opporre ai Cristiani, ch' essi ricevano, e conservino la gente di rei costumi, e di cattiva condotta; quando non gli avessero dalle loro congregazioni medianti le scomuniche separati. Da questo tirano adunque la conclusione, che non potendo ne' nostri tempi aver luogo cotesti rimproveri, inutile cosa sia il ritenere l'uso delle scomuniche. Noi all' incontro stimiamo, che questa Legge ci sia data dal Redentore, e dagli Apostoli medesimi, perchè ne siamo convinti dai tanti testi della Sacra Scrittura, che ne fanno aperta menzione. Nell' Apocal. II. 2. Loda Gesù Cristo la Chiesa, ed il Vescovo di Efeso, perchè essi non sopportano, ed escludono delle loro congregazioni gli empj, e scandalosi uomini. All' incontro il medesimo Salvatore si duole fortemente ne' versi 14. 15. del Vescovo di Pergamo; perchè egli tollerava i cattivi, i miscredenti, e gli eretici nella sua Chiesa, e lo ammonisce nello stesso tempo, ch' egli voglia ravvedersi, e separare

separare tutti coloro dalle radunanze de' fedeli. Leggansi i testi Rom. XVI. 17. 1. Cor. V. 2. 9. 11. 13: 2. Thessal. III. 6. 7. 8. 14. 15. 1. Theff. III. 15: 1. Timoth. V. 20. Tit. III. 10. e vedransi delle altre conferme della nostra opinione. Noi giudichiamo ancora, che questa legge non sia temporale, ma che abbia a durare per tutti i tempi futuri, perchè essa è conforme alla natura della società de' fedeli. Imperciocchè chiunque desidera di essere accettato nella nostra Chiesa deve entrarvi per la via del battesimo. Or noi abbiamo mostrato di sopra, che il battesimo per disposizione Divina a coloro solamente può venire conferito, i quali si obbligano di credere nel Messia, e di rinunziare al Demonio. Sicchè se altri mostra con tenere una cattiva, e malvagia condotta di non volere stare alla sua promessa, egli è giusto, ragionevole, e del tutto conforme alla natura di questa nostra società, ch' egli ne venga escluso, e tanto ne resti, finchè dimostri di essersi ravveduto, ed interamente pentito.

Queste sono propriamente le ragioni, e questi i testi del Vangelo, su' quali è fondato il Diritto, che hanno i Ministri di Dio per rispetto alle scomuniche: Ma siccome essi non vi trovano gran fatto il loro conto, e che veggono troppo bene di non poterne fare

uso

uso per istabilire quella potenza , e quella autorità , che si sono usurpata , così essi amano piuttosto di attenerli a que' testi , che abbiamo allegato di sopra , cioè a quello di S. Matth. XVI : 19. e XVIII : 18. e di S. Giovan. XX : 23. Ma quella interpretazione , ch' essi ne danno , è apertamente falsa , e non può reggere in conto veruno. La parola (legare) non significa escludere dalla Chiesa , e molto meno importa essa il potere dichiarare altrui reo di peccato : così vice versa la parola (sciogliere) non importa alcuna facoltà di assolvere , e liberare altrui dalla scomunica , e molto meno ancora di giudicare l'altro uomo esente da peccato. Lo stesso è da dirsi della cattiva spiegazione , che costoro danno al testo di San Giovanni. L'autorità di ritenere i peccati quaggiù non importa , che Iddio abbia da ritenerli ancora lassù , e la facoltà di liberare da' peccati in terra non inferisce , che Iddio abbia da liberarne l'uomo anche in cielo. Un uomo , qualunque egli si sia , non può avere cognizione abbastanza per poter giudicare dello Stato interno dell' animo , e della bontà , o malvagità dell' altro uomo , quando Iddio per una sua miracolosa operazione non gli comunicò espressamente una cognizione sì fatta. Questa cognizione fu da Dio data agli Apostoli : e però i
sopra

sopra riferiti due testi o vanno intesi degli Apostoli soli, ed a essi soli ristretti: o non vanno spiegati così letteralmente, ma al pari di molti altri testi della Scrittura, che noi medesimi costumiamo di non intendere secondo la lettera, debbonsi interpretare in senso sano, ed indiretto: talchè al più vengano a significare, che Iddio abbia voluto per essi attribuire ai Ministri della Chiesa l'autorità di atterrire i peccatori colla minaccia della collera di Dio, e della pene eterne, e di consolare i penitenti ben contritti colla speranza della Divina Clemenza, e misericordia. Imperciocchè come ardiremo noi di pensare senza timore di cadere in un grave peccato di bestemmia che Iddio abbia voluto impegnarsi a legare, e sciorre nel Paradiso quello che i Ministri della Chiesa, a' quali egli non ha, così come agli Apostoli, infuso il dono di una perfetta cognizione, e di infallibilità, avessero mai voluto legare, o sciorre quaggiù, potendo millantamila volte al giorno avvenire, ch' essi giudichino peccatori quelli che sono in effetto innocenti, e che dichiarino esenti da ogni colpa coloro, che in fatto sono rei di qualche peccato?

L'effetto della scomunica si era, che lo scomunicato veniva privato dei beni spirituali della Chiesa, co-

me

me a dire della partecipazione de' sacramenti, del poter intervenire alle Orazioni, alle Comunioni, ed a' conviti ecclesiastici, ossia alle Agape de' Cristiani. Gesù Cristo comandò, che uno scomunicato si dovesse riguardare come un gentile, ed un pubblicano. A questi era vietato l'ingresso nella Chiesa, ed il poter partecipare de' beni spirituali, che da essa vengono dispensati. Laonde questi soli erano allora gli effetti della scomunica. I suoi effetti non si estendevano adunque fino alla società civile, e niun bene di questa società poteva per mezzo della scomunica venire tolto allo scomunicato. La Chiesa non può levare altri beni all' uomo, se non che quelli ch' essa gli ha dati. Ora i suoi beni sono puramente spirituali, e non punto temporali: sicchè lo scomunicato non può essere spogliato de' beni temporali, cioè di quelli, che si ricevono dalla sola società civile, ma sibbene de' beni spirituali, vol a dire di quelli, che dispensa la Chiesa. Egli è vero, che Gesù Cristo, e gli Apostoli diedero per consiglio, che un Cristiano non dovesse avere verun commercio con gli scomunicati, nè più nè meno, che coi Gentili, e pubblicani. Ma questo consiglio non toglie, che un Cristiano non debba praticare con uno scomunicato tutti que' doveri, e quelli ufficj,

che nella società civile ogni suo membro può ragionevolmente pretendere dell' altro membro. Quindi avvenghachè Iddio avesse consigliato i Cristiani di scansare a tutto loro potere il commercio cogli eretici , ed infedeli , egli comandò tuttavia espressamente , che niuno si dovesse ardire di sottrarsi sotto questo pretesto dall' ubbidienza del suo Sovrano , e che niuno schiavo avesse ad intraprendere di scuotere il giogo del suo padrone , ancor che fosse cattivo , e fregolato. (49) Così volle ancora l'Apostolo San Paolo , che una Donne Cristiana non si dovesse dipartire dal suo marito infedele , quando questi si contentasse di abitare con esso lei. (50) Da questo puossi agevolmente comprendere , quanto ingiustamente , e quanto al contrario de' precetti di Dio adoperassero que' Ponteficj , i quali sollecitavano i sudditi a ribellarli contro i loro padroni , quando essi lanciavano qualche scomunica contro a' Sovrani del mondo , oltre che per lo più non da un Santo Zelo , ma dalla loro ambizione , dalla loro avarizia ,

(49) Rom. XIII: 1. 1. Petr. II: 17.

(50) 1. Cor. VII: 13.

rizia , e da altre sì fatte passioni venivano a sì fatte scandalose , e ree imprese sospinti.

Dalla descrizione , che abbiamo fatto della scomunica , devesi per se stesso potere facilmente argomentare , ch' essa non è di sua natura , e che da' primi Cristiani non veniva punto riguardata per una pena : ma che era solamente una revocazione , ossia uno scioglimento del contratto , che con lo scomunicato aveva fatto la Chiesa , quando questa il ricevette nel numero de' suoi membri. Il patto , che la Chiesa faceva con ogni nuovo Cristiano , si fu , come dicemmo , ch' egli dovesse credere in Cristo , e rinonziare al Demonio : e che in ricompensa di ciò essa gli comunicherebbe , e renderebbelo partecipe di tutti i suoi beni spirituali. Sicchè se il Cristiano mostrava colla sua condotta di non voler stare al patto , ma di volere piuttosto abbracciare il partito del Demonio , la Chiesa cedeva dal contratto con esso lui fatto , e passava a privarlo de' beni spirituali , ch' essa dispensa a quelli , che le mantengono la fede promessa. Laonde questa non è nè poco nè punto una pena : ma , come dicemmo , prima una pure revocazione del contratto , benchè poi nel terzo secolo abbiasi cominciato a tenere la scomunica

per una pena , e che ne' tempi posteriori abbia prodotto de' gravissimi, e funestissimi effetti.

Le cagione per le quali il Vangelo ha permesso di venire alla scomunica sono tre sole. La prima si è, quando un membro della Chiesa si mette a sostenere una dottrina contraria a quella di Gesù Cristo , la seconda , quando un tale membro tiene una vita scandalosa , e rea , e finalmente la terza , quando altri si studia di opporsi manifestamente a quella Disciplina , che viene osservata nella Chiesa , ond' egli è membrro. Queste sono le tre cagioni della Scomunica , le quali sono espresse nel Vangelo (51) e per queste tre sole devefi

(51) Attendite vobis a falsis Prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces. Matth. VII. 15.

Milita in illis bonam militiam, habens fidem & bonam conscientiam; quam quidam repellentes circa fidem naufragerunt, ex quibus est Hymenæus, & Alexander, quas tradidi Satanæ, ut discant non blasphemare. 1. Timoth. I. 18. seqq.

Sermo eorum, ut cancer serpit, ex quibus est Hymenæus, & Philetus, qui a veritate exciderunt dicentes resurrectionem esse jam factam, & subverterunt quorundam fidem. 2. Timoth. II. 17.

Donun.

devesi poter lanciare le scomuniche contro i membri della Chiesa. Ma noi vedremo fra poco, che i Concilj hanno grandemente accresciuto il numero de' casi, ne' quali si dovesse scomunicare altrui, e che i Pontefici Romani hanno introdotto il costume di mettere in opera le scomuniche per fini puramente politici, e che hanno convertita quest' arma spirituale in un arma della loro ambizione, della loro avarizia, e del loro privato vantaggio. Ma essi sono andati più innanzi ancora. Imperocchè eglino dietro allo esempio degli Ebrei hanno introdotto varie sorte di scomuniche, là dove secondo lo spirito del Vangelo non ve n' ha d'avere, che una: e sono giunti per fino, ad inventare la scomunica ipso jure, o ipso facto, che è un ritrovato crudele, inumano, e del tutto opposto ai precetti di Dio, de' suoi Apostoli, ed alla pratica della Chiesa Cristia-

S 3 .

na,

Denunciamus, ut subtrahatis vos ab omni fra-
tre ambulante inordinate, & non secundum tra-
ditionem, quam acceperunt a nobis Si
quis non vult operari, non manducet Au-
divimus inter vos quosdam ambulare inquiete,
nihil operantes, sed curiose agentes
Quod si quis non obedit verbo vestro per episto-
lam

na, poichè, come dice Santo Agostino medesimo (52) niun membro della Chiesa può venirne scacciato, prima che la Chiesa non abbia bene esaminata la sua condotta, ch' ella non l'abbia fu di ciò ascoltato, e ch' ella non ne l'abbia familiarmente corretto. Lo abuso, che si cominciò a fare delle scomuniche, che si lanciavano senza giudizio, e senza carità veruna, obbligò l'Imperadore Giustiniano a fare una costituzione, che è la 123. fra le sue Novelle, nella quale ei comandò a' Vescovi, che non dovessero ardire di scomunicare veruno, se prima non fossero stati pienamente rilevati, e provati i motivi della sua scomunica. Questa legge fu rinnovata ancora ne' tempi posteriori, come si vede dalla L. 30. Basilicor. de Ep. & Cleric.

Gesù Cristo, ed i suoi Appostoli hanno formate diverse

iam hunc notate, & ne commisceamini cum illo, ut confundatur; & nolite quasi inimicum existimare, sed corripite ut fratrem. 2. Thessal. III, 6. 10. 11. 14 15.

(52) Sane si iudex es, si potestatem judicandi accepisti ecclesiastica regula. si apud te accusatur, si veris documentis, testibusque convincitur, coerce, corripe, excomunica, degrada, ut vigilet tolerantia, ut non dormiat disciplina. August. Sermon. 164. de Verb. Apost. c. 5.

verse altre Regole rispetto al culto di Dio , rispetto al sostentamento de' poveri , rispetto all' amichevole composizione delle controversie , che nascessero tra Cristiani , e rispetto a' matrimonj de' fedeli : sulle quali noi non ci fermeremo , perchè sono fuori del nostro proposito.

All' incontro una Legge , che non dovesi qui passare sotto silenzio si è quella , con cui fu imposto a tutti Cristiani di dover restare in ogni cosa fedelmente soggetti a' Principi , ed a' Magistrati della terra, Gesù Cristo e gli Apostoli hanno voluto , che i Cristiani dovessero ubbidire ai loro superiori non solamente se fossero buoni , ma sippure se fossero cattivi , ed hanno prescritta a' fedeli questa sommissione inverso i loro Principi non solamente , perchè potessero scansare l'ira de' Re , ma principalmente , perchè ciò facendo soddisfacessero alla loro coscienza. (53) Il Vangelo vuole an-

S 4

cora ,

(53) Omnis anima potestatibus sublimioribus subdita sit; non est enim potestas nisi a Deo: quæ autem sunt, a Deo ordinatæ sunt. Itaque qui resistit potestati, Dei ordinationi resistit. Qui autem resistunt, ipsi sibi damnationem acquirunt. Nam principes non sunt timori boni operis, sed mali. Vis autem non timere potestatem? bonum fac, &

cora, che i Cristiani abbiano a pregare per li Re, e per tutti quelli, che sono posti in dignità, e ciò va inteso, come ognun può da se medesimo di leggieri conoscere, non solo de' Re, e superiori Cristiani, ma di qualunque altro Sovrano, e Magistrato di qualsivisia religione ancora; poichè a que' tempi, ne' quali a' Cristiani fu fatto questo precetto, non vi aveva verun principe, nè verun Magistrato fedele. (54) Inoltre
amen.

& habebis laudem ex illa. Dei enim Minister est tibi in bonum: Si autem malum feceris, time. Non enim sine causa gladium portat. Dei enim Minister est vindex in iram, ei qui malum agit. Ideo necessitate subditi estote non solum propter iram, sed etiam propter conscientiam. Ideo enim & tributum præstatis: Ministri enim sunt, in hoc ipsum servientes. Reddite ergo omnibus debita; cui tributum, tributum, cui vestigal, vestigal; cui timorem, timorem; cui honorem, honorem. ad Rom. XIII: 1. segg. Subjecti igitur estote omni humanæ creaturæ propter Deum sive Regi quasi præcellenti, sive Ducibus, tanquam ab eo missis ad vindictam male factorum, laudem vero bonorum. Quia sic est Voluntas Dei, ut bene facientes obmutescere faciatis imprudentem hominum ignorantiam. Omnes honorate, fraternitatem diligite; Deum time; Regem honorificate.

- (54) Obsecro primum omnium fieri obsecrationes, orationes, postulationes, gratiarum actiones pro omnibus

amendue questi ordini del dovere ubbidire a' principi, e di pregare per essi riguardano tutti i Cristiani in generale; ed ognuno in particolare senza alcuna distinzione di laici, o cherici, perchè, come avvisa San Giovanni Grisostomo, nel Vangelo sta scritto, che omnis anima, cioè ogni anima abbia da osservare questi doveri. (55) Iddio stesso, ed i suoi Apostoli hanno sempre pagato il tributo, e non contenti di ciò hanno fatto una legge, che tutti i Cristiani lo doveessero sempre fedelmente pagare a' loro Sovrani. (56) Quindi c' insegna San Giovanni Grisostomo, le cui parole qui sotto abbiain riferite (57), che niuno Apostolo,

S. 5

niuno

omnibus hominibus; pro regibus, & omnibus, qui in sublimitate sunt, ut quietam, & tranquillam vitam agamus in omni pietate, & castitate. 1. ad Timoth. II; 1, 2.

(55) Ita imperatur omnibus & Sacerdotibus, & Monachis, non solum secularibus, id quod statim in ipso esordio declarat, cum dicit: Omnis anima potestatibus supereminentibus subdita sit. Etiam si Apostolus, si Evangelista, si Propheta, si quisquis tandem fueris: neque enim pietatem subvertit ista subjectio. Chrysost. 1. ad Timoth. cap. II. v. 2. Homil. 23.

(56) Vid. supra n. 6, Can. si Tributum. CXI. Qu. I.

(57) Vid. n. §. 1.

niuno Evangelista , e niun Profeta è efente da queſto precetto di dover ubbidire al ſuo Sovrano. Laqual coſa viene confermata da San Bernardo nella lettera , ch'ei ſcrive allo Arciveſcovo di Sens per una molto forte maniera , mentre ei dice : „ Le ogni anima è foggetta al-
 „ le Potenze Sovrane , foggetta ne deve eſſere pari-
 „ mente la voſtra : Chiunque ſi ſtudie di trovarvi ecce-
 „ zione , ſi ſtudia d'ingannare. Epift. 42. Lo ſteſſo Papa San Gregorio ſi dichiara apertamente nella , Epift. 94. del Lib. 2. che egli riconoſce , come all' Imperadore è Stato da Dio conceduto l'impero non ſolamente ſopra i Soldati , ma ſopra i Sacerdoti ancora : „ Agno-
 „ ſco Imperatorem a Deo conceſſum , non militibus
 „ ſolum , ſed & ſacerdotibus dominari. „

Noi abbiamo fin qui ampiamente moſtrato , che la Chieſa è una ſocietà eguale , dove niuno è padrone , e niuno è ſuddito : al preſente proviamo noi ancora per mezzo del Vangelo , che il Divin Salvatore ha voluto che tutti i Criſtiani abbiano ad eſſere foggetti de' loro Sovrani , e che debbano ubbidire alle loro leggi , e pagare loro i tributi , che impoſgono : ficchè da tutto queſto riſulta , che la Chieſa non fa uno Stato ſeparato dagli altri Stati del mondo : perchè ſ'eſſa foſſe uno Stato di qualſiſſia ſorta , cioè o Monarchico , o

Ariſto

Aristocratico , o Repubblicano , essa dovrebbe avere i suoi superiori , ed i suoi membri non dovrebbero inoltre avere l'obbligo di essere in ogni cosa sottomessi al Sovrano , nello Stato del quale abitassero , ma avrebbero a poterne essere esenti : Ora non sussistendo nè l'una , nè l'altra di queste cose , cioè che la Chiesa abbia Magistrati , e che i suoi membri siano in qualche cosa almeno indipendenti dalla superiorità civile , egli ne seguita , che questa società altro non sia , che un collegio nello Stato civile nè più nè meno , che gli altri collegj , che in gran quantità vi possono avere nel medesimo Stato. Essendo adunque la Chiesa un puro collegio ne viene , che la superiorità territoriale ha sopra questo collegio le medesime ragioni , che sopra gli altri collegj dello Stato.

La Chiesa è una società di persone , le quali in quanto Cristiani hanno dirizzate le loro mire fuori di questo mondo , ed inverso al Paradiso , dov' è la salute eterna. Sicchè in quanto sono Cristiani si riguardano essi da per se stessi come pellegrini su questa terra. (§8)

Quindi

(§8) *Confitentes quia peregrini , & hospites sunt super terram. Qui hæc dicunt , significant se patriam*

Quindi ne siegue, che i Cristiani come pellegrini non possono formare veruno Stato, e di altri direttori non hanno di bisogno nel loro pellegrinaggio, che di guide, e condottieri, i quali li conducano per le strade buone, e sicure. All' incontro la Superiorità territoriale, dove coteſti pellegrini ſi fermano, deve avere l'occhio addoſſo a loro, perchè non cagionino nello Stato qualche diſordine, e qualche malanno.

Se la Chieſa brama di eſſere tollerata in uno Stato, e ſe deſidera di potervi ſtare in pace, ed in ſicurezza, egli è di ragione, ch' eſſa non inſegni niente, e non intraprenda niente, che poſſa riuſcire a danno, o diſagio dello Stato: Laonde ne ſiegue, ch' eſſa non ſolamente deve vivere ſoggetta a quella potenza, nel cui territorio eſſa è, ma che il Principe ha inoltre da eſſere informato da lei di tutte le dottrine, di tutte le pratiche, e di tutti i coſtumi, ch' eſſa profeſſa, perchè

triam inquirere - - Nunc autem meliorem appetunt, id eſt cœleſtem. ad Hæb. XI. 13 14. 16. Ordinatus eſt ab Eccleſiis comes peregrinationis noſtræ II. ad Corinth. VIII. 19. Chariſſimi, obſecro vos, tanquam advenas, & peregrinos. I. Petr. II. 11. Non habemus hic manentem civitatem, ſed futuram inquiremus. ad Hæb XIII. 14.

chè egli possa conoscere , se questa società gli possa arrecare del pregiudizio , o no.

Un principe è obbligato per Legge naturale di mantenere fra' suoi sudditi la pace , il buon ordine , la sicurezza , e la comune tranquillità. Quindi ne seguita adunque , che ogni società , che si forma nello Stato suo , deve prima di ogni altra cosa ottenerne la permissione dal Sovrano , cui tocca di vedere , se lo Stato ne abbia da ricevere del danno , o no , ed habbi essa ancora da obbligare ed una perpetua , e fedele osservazione delle Leggi territoriali , perchè nel caso contrario non abbia da venirne offesa la pubblica quiete e violato il buon ordine.

Se un padre di famiglia , che ha molti domestici , scoprendo come alcuni di loro facciano talvolta delle picciole radunanze , e fra di loro si accordino in tenere certe massime , ed in osservare certe pratiche , volesse da loro essere informato appuntino di ogni cosa , e dopo averne cavate le bisognevoli notizie questi suoi domestici secondo che gliene parrebbe o via cacciasse dal suo servizio , oppur sotto certe condizioni gli piacesse ancora di ritenerli , niuno potrebbe biasimare la condotta di cotesto padre di famiglia , ma ogni uomo di senno , e di animo giusto dovrebbe confessare ,
che

che costui e giustamente, e ragionevolmente adoperasse. Ora un Principe è rispetto allo Stato molto più, che un padre di famiglia non è riguardo alla casa sua. Imperciocchè un Sovrano corre maggiori, e più frequenti pericoli, che un padre di famiglia: Lo Stato è sottoposto a più violenti, e più spessi urti, affronti, e tracolli, che una casa privata; e per questo un Principe ha di bisogno di un' autorità più pronta, più illimitata, e più severa di un semplice privato, per poter subitamente mettere ad ogni cosa, ed accidente, che nasca, riparo. Laonde se non si può con ragione negare ad un uomo privato la libertà di esaminare le piccole società, che per qualsivisia fine vanno formando i suoi domestici, e di ritenerli, o scacciarli poi a suo piacimento, molto meno puossi torre una tale autorità ad un Principe, il quale con molto maggiore premura, impegno, e sollecitudine deve vegliare al mantenimento del buon ordine, e della pubblica, e privata sicurezza.

Da questi Principj certi, e manifesti, che abbiamo premesso, derivano varie conseguenze sì generali, che particolari, delle quali stimiamo noi di dovere qui accennare, ed esporre le più importanti, e principalj. La prima si è, che la società de' fedeli è avanti ogni
altra

altra cosa è tenuta di porgere al Sovrano di quello Stato, in cui essa o si va formando, o già formata si è, una esatta, e sincera descrizione di tutte le sue dottrine, di tutti i suoi stabilimenti, di tutti i suoi riti, e di tutta in fine la sua disciplina.

Ciò fatto tocca al Principe di deliberare seco medesimo s'egli abbia da riceverla, o da conservarla nello stato suo, il che unicamente dalla sua volontà deve poter dipendere. Questa è una ragione, che gli viene per Legge di natura: poichè se questa gli viene levata, egli rimane privato di quella parte della sua autorità, la quale è la più necessaria per conservare se stesso, e tutto lo stato suo. Se al Sovrano non piacerà di approvare una tale società, e ch' egli lo faccia senza veruna ragione, e per puro capriccio suo, egli non avrà certamente la benedizione di Dio: ma il giudicare, se il Principe abbia in ciò operato con ragione o no, e se però esso sia degno della benedizione Divina, o no, ella è una cosa, che non s'aspetta alla società de' fedeli: poichè questa deve semplicemente prestare ubbidienza a' comandamenti del superiore, e starsene, o andarsene secondo ch' egli avrà ordinato lasciando la cura del rimanente a Dio medesimo. Questo è, come prima è detto, un precetto di Legge naturale,

turale, ed esso è stato poi da Dio medesimo nel suo Santo Vangelo espressamente confermato. (59) Noi siamo d'avviso, che l'umanità, la politica, ed il bene degli stati richiederebbero, che ogni Principe permettesse nel suo Regno ad ogni società di uomini il libero esercizio di sua religione, purchè non insegnì, e professi delle dottrine, che siano opposte o ai diritti del sovrano, o ai vantaggi del popolo. Ma niuna società per buona, e santa, che sia, può tuttavolta pretendere congiustizia dal Principe, ch' egli abbia a riceverla, o mantenerla a suo malgrado. Un dotto autor Franzese, cioè il Domat nelle Leggi civili &c. Tom. 2. Lib. 1. si spiega su questo proposito nella seguente maniera: egli appartiene all' ordine della Polizia, che in uno stato non vi possano aver luogo delle radunanze di parecchie

(59) In quaecumque autem civitatem, aut castellum intraveritis, interrogate quis in ea dignus sit, & ibi manete donec exeatis. Intrantes autem in domum, salutate eam dicentes, pax huic domui. Et si quidem fuerit domus illa digna, veni & pax vestra super eam; si autem non fuerit digna, pax vestra revertetur ad vos. Et quicumque non receperit vos, neque audierit sermones vestros, exeuntes foras de domo, vel civitate, excutite pulverem de pedibus vestris. Matth. X: 11. & seqq. Vide Marc. VI. 10. 11. Luc. X: 19. 11. Acta XIII: 50. 51.

parecchie persone, che compongono un corpo, od una comunità senza la permissione del principe - - Niun corpo, niuna società ecclesiastica, niun ordine religioso, niun monastero, e niun' altra casa regolare può venire introdotta nel regno senza la licenza del Sovrano. Inoltre vi possono essere de' casi, ne' quali sia più savio partito il non permettere l'ingresso, od il non tollerare nello stato una qualche setta della medesima Religione cristiana, poichè quantunque il fondo di tal religione sia per ogni verso venerabile, e non contenga se non che ottimi, e per ogni governo vantaggiosissimi principj, nulladimeno vi possono essere delle buone, e lodevoli ragioni, perchè una tale, o tale altra setta di Cristiani non abbia da essere comportata nello stato. Chi potrebbe per cagione di esempio dar torto a' nostri Principi cattolici, s'eglino venissero in un tratto a questa risoluzione di non voler più soffrire ne' loro stati la religione cristiana con alcuni di que' suoi principj, con cui è stata praticata finora, e che però essi ci proponessero di abbandonare o cotesti principj, oppure le loro terre? Noi altri Cattolici insegniamo, che la Chiesa è uno Stato separato dagli altri Stati, con che vogliamo a creare uno Stato in mezzo ad un' altro Stato, formando due diverse superiorità in un solo Stato.

T

che

che per legge di natura, per prudenza politica, e per la tranquillità, e sicurezza comune vorrebbe essere retto, e governato da una sola potenza: noi sosteniamo, che il Papa è superiore a tutti i principi della terra: Noi mostriamo de' casi, ne' quali è lecito di perseguitare a morte il prossimo nostro; noi accenniamo delle circostanze, dove non è da mantenere la fede data all' altro uomo, e dove si possa sicuramente, e senza ch' egli ce n'abbia data occasione veruna, studiosamente ingannarlo: noi diamo ricetta nelle nostre Chiese a tutti i furfanti, che hanno commesso qualche grave delitto in danno altrui, e li campiamo a tutta forza dalle mani della giustizia: noi abbiamo mille arti di smugnere il denaro dalle borse de' cittadini, e suditi utili allo Stato, e di farlo entrare nelle casse de' poltroni, che mangiano, e tirano il fiato a carico del paese intero senza riuscire nè al pubblico nè al privato di vantaggio veruno: noi vantiamo, e raccomandiamo certe devozioncelle, e certe matte pratiche, che levano il cervello alla gente, che le fanno odiare le vere virtù, ed andare dietro alle superstizioni; in fine noi abbiamo di principj tali, che per diversi riguardi arrecano grandissimo danno a quelli Stati, dove noi siamo accolti. Quindi egli non farebbe da maravigliarsi in

in conto nessuno, se i Principj comandassero, che noi abbiamo quinci innanzi di gittare dopo le spalle cotesti principj, o che in caso contrario ci mandassero con queste nostre ciance in mille esilj.

Siccome il Sovrano ha ragione di poter negare affatto l'ingresso, o il soggiorno nello stato suo ad una società, che non gli è a grado, così deve egli avere molto più l'autorità di prescriverle certe Leggi, e certe condizioni, sotto le quali essa possa fermarsi nel suo regno.

Da questa conseguenza ne deriva per naturale maniera un' altra, cioè che se per lo cangiamento delle circostanze egli avvenisse, che fossero per lo bene dello stato da revocare, derogare, abolire, cangiare quelle condizioni, e quelle leggi, che furono una volta imposte alla società, il principe possa a suo talento correggere le prime, o levarne in parte, e in parte aggiugnervene delle altre secondo, ch' egli stima tornare utile allo stato, e richiedere il mantenimento dell'ordine, e della pace. E posto che la società non volesse osservare i nuovi comandi del Principe, egli potrà a suo piacere abolirla del tutto, e bandire dallo stato suo coloro, che non volessero stare quieti susci-

tando fazioni contro il Sovrano , o facendo scandalosi lamenti.

Così ancora , se il Principe viene a scoprire col tratto del tempo , che quella Società , la quale egli da principio credeva riuscire utile , od almeno non par- torire alcun danno allo stato , ora mostra di essere per- niziosa al medemo , egli può con tutta ragione inte- ramente disfarla , e ritorle que' privilegi , ch' egli le aveva accordato in prima.

Per tutti i suddetti riguardi è adunque necessario , che il Principe abbia l'ispezione perpetua , e vegli di continuo alle dottrine , alle massime , alle pratiche , ed azioni della società , e ch' egli possa proibirle quel- le , che verrebbero pregiudizievoli alla civile società , od a qualche parte di essa.

Ma dalle Leggi , e da' comandi del Principe hanno però da essere sempre immuni i dogmi della società , fu' quali propriamente sia fondata la sua credenza : perchè il Sovrano , come si è mostrato più addietro , non ha veruna ragione di dominare sopra gli animi de- gli uomini , e di obbligarli a credere ciò che pare a lui solo , e non a quelli ancora , che non sono con esso lui del medesimo sentimento. E ciò è tanto più giusto , che se al superiore non piace il dogma della società ,

focietà, egli può liberarsene coll' abolirla, non permettendo, che nel suo Stato si possa radunare, e mantenerli unita.

Se il Principe dopo avere ricevuta una piena contezza della focietà ecclesiastica, che vorrebbe introdursi, o che già è stabilita nel regno, le dà la permissione di potervi restare, egli deve nel medesimo tempo concederle ancora quelle ragioni, senza le quali una focietà di questa fatta non si potrebbe formare, nè conservare. Sicchè egli le ha da permettere primieramente, che i focj possano per comune concerto obbligarsi vicendevolmente a voler tra di loro osservare certe condizioni, e certe leggi, per le quali abbia da essere retta la focietà; secondariamente vuol concedere a questa medesima focietà, che i suoi membri si possano spontaneamente impegnare a volersi sottoporre a certe pene corrispondenti però alla natura della focietà in caso di alcun loro contraffacimento a qualcuna delle condizioni, o leggi concordate. Terzo la Società ha da poter tenere le sue radunanze per deliberare sopra le cose, che le occorrono: quarto essa deve poter avere i suoi direttori, i suoi maestri, i suoi ministri, ed i suoi ufficiali, che le fanno mistieri. Quinto vuol si a Lei lasciare la libertà di scegliere a posta sua

quelle persone, ch' ella giudica, per servire ne' suddetti impieghi. Ma siccome non ha da esser permesso a' Ministri il poter ordinare, e cangiare a posta loro il dogma, il sistema, la disciplina, i riti, e le cerimonia di tali società, così vuolsi in sesto luogo lasciare alla società quel diritto, ch' essa per natura sua ha, di poter prescrivere ai mentovati Ministri le dottrine, che hanno da insegnare, e le maniere, che in ogni cosa del loro uffizio conviene loro osservare. Settimo devesi darle licenza, ch' essa possa avere quell' erario, che le bisogna per supplire alle spese, che occorrono alla giornata. E finalmente non hassi da negarle la libertà, ch' essa disponga, ordini, e stabilisca ogni cosa, onde ne possa venire utile alla società, senza che nè il pubblico nè il privato ne resti per alcuna maniera offeso.

Queste sono per nostro avviso le regole, che ha da seguitare un principe, quando egli voglia nello Stato suo permettere l'ingresso ad una novella società di Religione, o tollerare quella, che già vi si è introdotta. E perchè vie meglio conosca la forza, e l'estensione di queste regole, giudichiamo noi essere opportuna, e convenevole cosa di mostrare, come in pratica ognuna di esse vada convenevolmente applicata.

Niuna società può lungo tempo durare senza avere certe Regole , dietro allequali ogni membro di quella sia obbligato di regolare le sue azioni , in quanto esse la medesima società riguardano. Nelle Società disuguali , dove il popolo è governato da uno , o più superiori , tali Regole vengono stabilite dalla superiorità , e sono chiamate Leggi. All' incontro in una società eguale , dove niuno comanda , e niuno ubbidisce , le regole hanno da essere composte da tutta la congregazione unita , ed ognuno de' membri haSSI o espressamente , o tacitamente da impegnare all' osservazione di quelle : per la qual ragione così fatte Regole , vengono propriamente chiamate convenzioni , od accordi della società , oppure si possono ancora nominare Leggi , ma Leggi convenzionali , perchè non dal comando di alcuna potenza , ma dalla convenzione comune hanno la loro origine. La Chiesa Cristiana ha bisogno di così fatte Leggi convenzionali al pari di ogni altra società , perchè essa non potrebbe per altra maniera sussistere. Quando la Chiesa non è composta , che di pochi membri , i quali senza troppa confusione agevolmente si possano radunare , ragion vuole , che tutti convengano , tutti diano il loro parere , e tutti siano per eguale modo ascoltati. Così quando ne' primi

giorni della Chiesa insorse in Gerusalemme la controversia per rispetto alle cerimonie giudaiche, se si dovesse obbligare i Gentili, che si facevano Cristiani, all'osservazione di quelle, quattro Apostoli, che allora convennero per avventura in quella città, radunarono tutto il popolo Cristiano, e tenuto in comune un Concilio, terminarono la controversia secondo il sentimento, di San Paolo che prevalse sopra quello degli altri. Ma come i Cristiani si moltiplicarono si fatta, mente, che farebbe Stato difficile il convocare tutti quelli, che alla medesima Chiesa appartenevano, e che troppo malagevolmente farebbesi potuto venire con buon ordine ad una savia risoluzione in una tanta moltitudine di popolo, si principiò poco a poco a lasciarne la cura a' Ministri della Chiesa, i quali in nome di essa, e di tutti i fedeli, ond' era composta, formarono quegli stabilimenti, che giudicassero più opportuni. Dipoi siccome le diverse Chiese, ossia società particolari de' fedeli, che di quà, e di là per li vari paesi eransi formate, avvisarono essere convenevole cosa, che per quanto o' fosse possibile, tutte il medesimo dogma, la medesima disciplina, i medesimi riti, e le medesime regole di comune consenso abbracciassero, e venissero per questo modo ad unirsi tutte in

un medesimo centro, e di parecchie, com' erano, una sola Chiesa generale formassero, così ne avvenne, ch' egli fosse da li innanzi del tutto impossibile a tutti i Cristiani il congregarsi, e riunirsi in un luogo solo per deliberare di comune concerto intorno alle cose comuni di tutta la società in generale. Sicchè da tale tempo in quà si rendette molto più di prima necessaria la pratica di trasferire la cura di comporre coteste regole alle più ragguardevoli, e più assennate persone di ogni Chiesa, come appunto erano, o dovevano almeno venire tenuti i Ministri. Sicchè quindi innanzi ogni Chiesa spediva, quando era bisogno, i suoi mandatarj a quel luogo, che veniva a tale effetto destinato, e quelle regole, che cotesti mandatarj di comune parere stabilivano, venivano da tutta la Chiesa in generale, e da ciascuna in particolare ordinariamente approvate, ed osservate. Queste radunanze dei ministri di vario Chiese si chiamavano Concilj, ed a queste sole puossi veramente così fatto nome attribuire: poichè quelle congregazioni, e consultazioni de' fedeli, che sul principio faceva ogni Chiesa separatamente da per stessa senza la convocazione, ed il parere delle altre, non si possono propriamente chiamar Concilj almeno in quel senso, in cui noi siamo soliti di prendere questa

voce, la quale secondo noi, e secondo i canoni deve significare una congregazione di diverse Chiese radunata per deliberare sopra le comuni bisogne, e per fare degli stabilimente generali. Noi non sappiamo, quando i Concilj di questa sorta abbiano avuto principio nella Chiesa: ma per quello, che si può argomentare da un passo di Tertulliano Scrittore del secolo secondo egli pare, che già a suo tempo fossero in uso cotesti Concili. (60) Il più celebre fra i Concili generali de' primi secoli si fu quello, che sotto Costantino il grande fu tenuto nel quarto secolo a Nicea. Questo Imperadore, che fu il primo a proteggere la Religione Cristiana, si studiava per ogni verso di mettere un buon regolamento nella disciplina de' fedeli, di tenere unite fra di esse le varie loro Chiese, di sedare le inforgenti controversie, di spegnere ogni fiamma, che potesse produrre col tempo qualche incendio. Per questo amava egli di convocare de' Concilj, a' quali interveniva egli medesimo, e sedendo in mezzo de' Padri gli esortava all' unione, e facevasi chiarire di ogni cosa, e di ogni deliberazione, che giudicavano di
dover

(60) Vid Mosheim de Reb. Christian. pag. 294.

dover pigliare. (61) La medesima pratica fu osservata da' successori di Costantino, come a dire da Teodosio il giovane nel Concilio di Efeso, da Marciano nel Concilio di Calcedonia, da Giustiniano nel secondo Concilio di Costantinopoli, da Constantino Pogonato nel terzo Concilio della medesima Città, dall' Imperatrice Irene, e suo figlio Costantino nel Concilio secondo di Nicea, e dall' Imperadore Basilio nel Concilio di Costantinopoli. Tutti questi Concilj furono generali, e tutti furono convocati, e diretti dagl' Imperadori suddetti; come ce ne rendono chiara testimonianza i medesimi atti de' Concilj. (62) L'Autorità degli

(61) Ecclesiæ Dei præcipue curam gerens, cum per diversas provincias quidem inter se dissentirent: ipse velut communis omnium episcopus, a Deo constitutus, Ministrorum Dei Concilia congregavit: nec dedignatus est adesse, & concedere in medio illorum conventus; cognitionis particeps fuit: ea, quæ ad pacem Dei pertinent, cunctis procurans: porro sedebat in medio, tanquam unus e multis, palam indicans unanimi omnium consensu se inprimis delectari. Euseb. Lib. 1. Vit. Constant.

(62) Vid., Tom 3. Concil. col. 436. & Tom. 4. Vid. Euseb. Lib. X. Histor. Eccl. cap. 5. Optat. Milevit. Lib. 1. Contra Parminianum. Euseb. Lib. IV. de

degli Imperadori sì Romani , che Greci , come ancora de' Re Franchi , ed Alemanni , Spagnuoli , Ingleſi , ed altri ſi eſtendeva ancora più oltre , mentre eſſi ſuſpendevano , o abolivano interamente , o cangiavano ſoltanto in qualche parte quei decreti de' Concilj che ad eſſi non parevano buoni , come lo dimoſtra ampiamente il medefimo Pietro de Marca nel ſuo Trattato de Concord. Sacerd. & Imper Lib. IV. cap. 4. poichè allora tenevaſi ancora per fermo , che i Decreti dei Concilj non poteſſero eſſere mandati ad eſecuzione , prima che non foſſero ſtati confermati , ed approvati dai Sovrani. . E queſto uſo era ſtato nella Chieſa già da Coſtantino Magno introdotto , come chiaramente ricavaſi da un paſſo di Euſebio nella vita di Coſtantino Lib. IV. c. 27. E queſto diritto ficcome giuſto , e ragionevole , non fu dai Criſtiani agli Imperadori di que' tempi contraſtato giammai.

A' noſtri giorni i Concilj ſono o Provinciali , cioè quelli , che una ſola Provincia tiene da per ſe ſteſſa
ſenza

IV. de Vit. Conſtant. cap. 41 Ioann Launvius p. IV. Epiſt. 1. & 2. Edmund. Richerius in Hiſtor. Concil. General. Lib. 1. fra Paolo Sarpi Iſtoria del Concilio di Tronto cap. 15.

senza darne parte alle altre , che sono nel medesimo regno , o sono nazionali , cioè quelli , che vengono celebrati da una intera nazione , composta da più provincie , ma unite sotto un medesimo capo civile , o sono finalmente generali , cioè quelli , dove concorrono a celebrarlo i Vescovi , i Prelati , ed i Ministri si ecclesiastici , che secolari di tutti , od almeno della massima parte de' popoli cattolici. L'uso de' Concilj viene comunemente tenuto per il migliore , e più sicuro mezzo di spegnere le controversie , e di levare i disordini , che nascono tra fedeli. Ma l'esperienza di parecchi secoli , le querele da diversi Santi Padri contro i Concilj portate , e le testimonianze degli Storici ci fanno chiari , e ci assicurano di tutto l'opposto. Quelli , che intervengono ai Concilj , non sono più gli Apostoli di Gesù Cristo , ma uomini pieni di passioni , di rancori , di ambizione , di avarizia , e di amore di se stessi. Costoro non si ricordano di essere i pastori della Chiesa , non si sovengono di essere Stati eletti suoi mandatarj , e non si curano del vantaggio , e bene della società , dove dalla loro infedeltà veggano seguirne la loro propria utilità. Essi preferiscono gl' interessi del Papa a quelli de' Principi , i vantaggi del Clero a quelli de' Laici , le usurpazioni della Società ecclesia-

stica

stica alle ragioni delle Repubbliche , e degli Stati. Che cabale , che intrighi , che arti , che malizie , e che impegni non furono messi in opera nell' ultimo Concilio generale di Trento per iscanfare la Riforma della Corte di Roma , e per venire a capo di certi disegni , che ha formato la Santa Sede ? Chi Legge la Storia del Concilio di Trento di fra Paolo Sarpi , le Lettere del Vargas pio , virtuoso , ed onesto soggetto Spagnuolo , che intervenne al suddetto Concilio , e chi conferisce queste lettere con quelle del Segretario Visconti , gli è giuoco forza cadere nella tentazione di dubitare , se a quel Concilio abbia lo Spirito Santo , od anzi la cabale , e la soperchieria preseduto.

Giacchè adunque tanto di male puossi fare ne' Concilj , quanto abbiamo brevemente mostrato orora , egli è di ragione , che primieramente niun Concilio nazionale , o provinciale si possa mai tenere , senza che v'intervengano i Commissarj del principe di quello stato , dove un tal Concilio viene celebrato. Questi Commissarj hanno da essere presenti a tutte le proposizioni , deliberazioni , e sessioni , che si fanno dalla parte del Clero per poter vedere , se niuna cosa vi venga proposta , o trattata , la quale possa riuscire contraria ai diritti del paese , o per altra maniera pregiudizievole
alla

alla nazione. Essi hanno d'avere l'occhio ancora , che non vi vengano fatte delle nuove regole , le quali venissero ad essere opposte a quelle , che tra i fedeli di quel regno , o di quella provincia , si sono osservate fino allora. Essi hanno finalmente da tenere una fedele , ed esatta nota di tutti gli altri stabilimenti , ed ordini , che in cotali radunanze vengono fatti , per poterli poi mostrare al loro Sovrano , poichè , come di sopra è detto , a lui debbono venire manifestate , e dichiarate tutte le convenzioni , e tutte le Leggi della Società de' fedeli , perchè egli possa poi seco medesimo deliberare , se abbia da sopportare , o nò nello Stato suo una Società , che ha Leggi sì fatte. Quindi non deve essere sotto qualsivisia pretesto , ai membri del Concilio permesso di poter tenere sessioni particolari in qualche casa privata , e fuori del luogo destinato , quando non vi vengano ancohe invitati i Commissarj del Principe. Cotesse private sessioni , e conventicole sono state la principale cagione di tutti i disordini , che da' Padri congregati si sono commessi nel Concilio di Trento. I Nonzj del Papà si studiavano di prepararsi un partito favorevole , e di tirare a se or con promesse , ed or con minacce coloro , che avrebbero per altro avuto il coraggio di opporsi a' loro cattivi fini. Ciò fatto face-

vanno

vano radunare i Prelati di soppiato, e senza che i Ministri delle Corti il sapessero in un qualche luogo privato, dove proponevano a posta loro ciò, che loro pareva, e facevano cadere la maggioranza de' voti da quella parte, ch' essi volevano. Indi convocavasi una sessione pubblica nel luogo solito, alla quale potevano essere presenti i Ministri delle Corti straniere, e senza fare altre proposizioni, nè premettere altre deliberazioni venivasi incontanente alla pubblicazione del decreto in quella guisa, che era già stato prima nascosamente concordato. In questa maniera vennero i Nonzj Pontificj ad ottenere, che nel Concilio non potessero venire toccati que' punti, che non piacevano alla Corte Romana, e che all' incontro stavano troppo a petto a' Principi secolari, e quel che è peggio, i Nonzj potevano, operando così celatamente, guadagnare i voti di que' Prelati, che dipendevano dalle Corone, e che avrebbero dovuto votare contro le ingiuste brame della Corte Romana, se in presenza de' Commissarj si fossero a pluralità de' voti prese le deliberazioni. Il Vargas nelle succennate sue letterè forte si duole di questa indegna condotta, che tenevano i Nonzj, e consigliò l'Imperadore Carlo quinto, ch' egli dovesse vedere di levare del tutto questo disordine.

Siccome

Siccome ai Concilj nazionali hanno da effere presenti i Commissarj del Principe del luogo così ai Concilj generali hanno senza verun dubbio da intervenire i Ministri, e Commissarj di tutte quelle Corti cattoliche, che vogliono prendere parte in un tale Concilio. E poichè in sì fatti Concilj si tratta ordinariamente di materie molto più importanti, che non sono quelle, che ne' Sinodi Nazionali vengono discusse, così è molto più necessario, che in tale occasione i Commissarj delle Corti pongano ogni studio nello impedire, che i Prelati possano tenere delle Sessioni private in loro assenza, e nel fare in guisa, che per niun' altra maniera riesca alla Corte di Roma di bendare loro gli occhj, e d'ingannarli.

Dopo terminati i Concilj, siano generali o Nazionali, o Provinciali, e dopo vedute, ed esaminate dal Principe le Leggi, e le regole, che vi sono state stabilite, egli ha ancora la ragione, quando esso le trovi contrarie alle regole di prima, od opposte al vantaggio de' suoi suoi stati, di proibire che la società de' fedeli dimorante nelle sue terre non le accetti, e non le abbracci, e non le siegua: ed in caso di alcuna renitenza egli ha il diritto di disfare cotesta società, siccome aveva l'autorità anche prima di un tale Concilio di ac-

cettarla, o tollerarla nel suo regno, oppure di disapprovarla, ed abolirla. Imperocchè l'autorità del Concilio non può per veruna guisa scemare, nè levare le ragioni, che s'aspettano alla maestà del Sovrano. Noi abbiamo mostrato di sopra, che ciò fu praticato dagli Imperadori Romani, e da' Franchi ancora.

Noi dicemmo di sopra, che la Chiesa dove avere la libertà di sceglierfi que' direttori, que' ministri, e quegli ufziali, ch' essa giudica più a proposito. E noi abbiamo mostrato più addietro ancora, che così praticavasi appunto ne' primi tempi della Chiesa, mentre gli Apostoli stessi vollero eleggere altri Apostoli in luogo de' mancanti, e fare la scelta de' Vescovi, de' preti, e de' Diaconi col parere, e sentimento de' fedeli. Noi stimiamo adunque, che i Principi non s'abbiano da mischiare in coteste elezioni, ma che debbano lasciare il loro libero arbitrio a' membri della Chiesa. Ma giacchè la pratica degli Appostoli, e de' primi secoli è stata così corrotta, e cangiata da' Papi, e dal Clero, ch' essi hanno voluto tirare tutte le elezioni a se senza lasciarne più parte veruna al popolo: e che i Pontefici, e i Vescovi, ed i Canonici non guardano più al merito, alla dottrina, ai costumi, ed alla capacità di quello, cui

yoglio-

vogliono prescegliere per travagliare nella vigna del Signore: ma che unicamente procurano di soddisfare in tali occasioni o i propri desiderj, o quelli de' loro amici, od anche delle loro amiche, così è molto più convenevole e più vantaggioso per il bene della società, che il Diritto delle elezioni traggasi dalle mani del Pontefice, e del rimanente del clero, e che se lo appropri il principe, finchè gli paja di poterlo restituire alla Chiesa, cui è stato contro ogni ragione rapito. Ma posto che alla Chiesa venga una volta renduto il Diritto di scegliersi i suoi ministri a suo piacimento: il principe ha tuttavia la ragione di proibirle, che essa non elegga di di tali persone, ch' egli prevede poter riuscire nocive allo stato o per le zizzanie, che vi potessero seminare, o per le cattive dottrine, che potessero per avventura spargere, e per gli scandali che potessero dare. E tanto maggiormente potrebbe egli far dalla Chiesa deporre coloro, che fossero già stati posti nel ministero, e che avessero mostrato di essere perniziosi; e guasti. Le stesse ragioni ha il Principe ancora, quando i Ministri vengono eletti o dal Papa, o dal Clero.

Tocca pure alla Chiesa di prescrivere, e disegnare il dogma, le dottrine, le massime, i riti, e le cerimonie, che i Ministri suoi hanno da insegnare al popolo;

e da seguitare essi medesimi: poichè queste cose riguardano o direttamente, oppure indirettamente la coscienza, laquale, come mostrammo sul principio, non a posta altrui, ma a suo senno, e secondo il proprio dettame si regge. Vi hanno diversi Dottori, i quali concedendo, che il Principe non possa di sua propria autorità stabilire niuna cosa rispetto al dogma, vogliono tuttavia sostenere, che egli possa regolare i riti, e le cerimonie da osservarsi nelle funzioni ecclesiastiche dai Ministri della Chiesa; e questo Diritto lo chiamano il Gius Liturgico del Principe, ossia il Diritto del Principe intorno alla Liturgia. Il Boemero, che è il principale sostenitore di questo preteso Diritto de' Principi, concede, ed insegna egli medesimo, che di sua natura, e di vera ragione tale Diritto alla Chiesa sola s'aspetti: ma egli pretende nello stesso tempo, che per essersi nel progresso de' secoli cangiati i costumi de' Cristiani dal bene in male, e per essersi dall' esperienza veduto, che a cagione delle cose liturgiche gravissime controversie possono nascere nelle società de' fedeli, egli convenga, che presentemente cotesto Diritto sia riservato a' Principi soli, poichè col permettere, che la Chiesa possa regolare la liturgia a posta sua, nascono per la disparità de' pareri su diversi punti liturgici
spesse

spesse fiate degli scandali , e delle funeste quistioni ,
 donde viene poi perturbata la pubblica , e privata tran-
 quillità , per la quale ogni Principe deve avere tutta
 la cura : laddove venendo dal Sovrano formata ed or-
 dinata la Liturgia i sudditi , che gli debbono in questo
 punto ubbidire , non si ardiscono di suscitare contro-
 versie , di piantare quistioni , di far nascere scismi , e
 di venire per questi modi a violare la società civile, (63)

V 3

Ma

(63) Potissimum ad duas quæstiones tota res rela-
 bitur. 1. Quando per modum Legis Liturgica sint
 determinanda , & 2. quomodo hoc fieri debeat.
 Quoad primam quæstionem expeditum est. Si per
 modum Legis res Liturgicæ adornantur , hoc fie-
 ri debere a principe , cui Legis ferendæ pote-
 stas competit. Ostensum quidem est adornatio-
 nem Liturgiarum primordialiter spectare ad quam-
 libet Ecclesiam , & sic dubitari posset , quo jure
 princeps Leges de rebus Liturgicis ferre , & jus
 Ecclesiæ eripere valeret ? Sed observandum est ,
 relinqui potuisse hoc jus Ecclesiæ , si illo semper
 frueretur eo , quo debebat , modo , nec plura in-
 commoda in rempublicam redundantia inde sepi-
 ssime essent metuenda. Hæc ex accidente sæpe
 postulant , ut princeps officium suum interponat ,
 prout turbæ , tumultus , & dissidia de rebus Li-
 turgicis orta , docent. Unda quemadmodum im-
 peranti in genere concessa est inspectio sedula in
 omnia collegia , vi cujus si aminaduertit statuta
 collegiorum nociva esse posse Reipublicæ , vel
 gravio-

Ma questo argomento non ha forza veruna , perchè per impedire , che non nascano de' guai , e degli scandali
nella

graviores turbas ex rixis circa Liturgica metuendas, omnino providere debet, ut talia tollantur, mutantur, corrigantur: imo ipse alia statuta illis præscribere potest: ita quoque sollicitam curam, & inspectionem in Ecclesias principi attribuire debemus, & quidem eo majorem, & graviolem, quo majora alias incommoda ex conniventia, in Rempubicam redundare possunt. Si faciem primitivæ Ecclesiæ nostri cœtus præferrent: si præpositi officiis sacris se suis continerent limitibus; si membra Ecclesiæ in pristina innocentia fide, & integritate adhuc essent, indistincte illis libertas pristina adhuc relinqui posset; nec de jure principis circa adiaphora, & liturgica tantopere laborandum foret. At vero 1. status plerarumque Ecclesiarum est corruptissimus, si mores tam doctentium, quam discentium intuemur, ex quibus sane eo majores inordinationes sæpe metuendæ sunt, quo major est numerus eorum, quo Ecclesia constituitur nisi is, qui terrere potest, sua auctoritate tumultuantes compescat. Ex aliis collegiis tantæ inordinationes non semper metuendæ, quoniam ex tot membris baud constant. Inde providebit princeps, ut omnia ordine, & decenter fiant, nihil per tumultum agatur, nec quisquam præ aliis in Ecclesia sibi potestatem attribuat, ut olim a prælatis factum. Trahitur populus superstitione, ritibus admodum delectatur, qui sensus feriunt: religionem mutari inepte existimat, si aliquid in rebus Liturgicis mutatur, adeoque facile conjici potest, quanti tumultus sint metuendi,

nella società per cagione degli stabilimenti della Chiesa, egli basta, che il Principe abbia il Diritto di farsi

V 4

mostrare

metuendi, si vel novi quid introduci, vel aliquid tolli a Clericis videat, cui hactenus tenaciter adhæsit. Hisce igitur sub circumstantiis ad præcavendas turbas princeps non potest non aliquando, necessitate publica suadente, leges de rebus liturgicis ferre, uti hodie etiam fieri solet in ordinationibus ecclesiasticis. Quot possunt rixæ, & contentiones de iis exurgere inter ipsos Clericos, cum quidam ritus v. c. exorcismi tenaciter defendant, & propugnent, quidam damnent, & abrogandos, tollendosque esse judicent, unde discordiæ, schismata, factiones, sectæ novæ, aliaque plura incommoda oriuntur. - - - Sensit hoc suo damno Ecclesia Anglicana, quæ gravissima damna, necdum sopita, passa est ex rixis inter episcopales & Presbyterales, quorum illi ritus, & liturgias antiquas summo opere propugnant, hi damnant, & superstitionis incusant. Quisquis suos habet affectus, neque semper quilibet ea moderatione utitur, qua tales controversiæ tractari deberent. Notum est bellum adiaphoristicum in Germania. Nota est Reformatio Germaniæ, quæ non tantum circa res fidei, sed imprimis circa res Liturgicas occupata fuit. Quanta sæpe cum vehementia actum ab his, qui ex regulis prudentiæ Christianæ debuissent mansuetudine uti, ceu exemplo notabili ostenderunt heroes in confrangendis imaginibus rigidissimi. Ducuntur non raro Ministri Ecclesiæ immaturo zelo contra res Liturgicas, quo ipse populus facile ad quævis facinora, & turbas irritatur,

mostrare ogni cosa, che abbia fatto, o che sia per fare la Chiesa, è di poter poi proibire tutto quello, ch'egli

tatur, ut de facto ager, rumpat, frangat, & quasi pro Gloria Dei ageret, omnia confundat. ---

Deinde magna vis religionis est, quæ quantvis in Liturgicis haud sit quærenda, quæ mere arbitraria sunt; hæc ipsa tamen animos vulgi ita occupare solent, ut universum cultum Divinum, ut plurimum in illis quærant. Facile hinc plebs patitur, ut Clerus institutionem eorum ad se trahat, qui & auctoritate apud plebem multum valet, & sanctitatis opinionem præ se ferre solet, titulo „spiritualis, sancti, ecclesiastici,“ munitus, laicis secularibus, id est carnalibus existentibus. Hoc rerum statu si Ministri Ecclesiæ ab humilitatis regulis recedunt, pedetentim Legislatariam quandam ambiunt potestatem experientia antiquissima teste, & sub sacro religionis clypeo multa mala Rebus publicis afferre possunt Rempublicam in republica novam fundantes, seque tandem independentes in suo foro, id est Ecclesia a potestate politica constituentes, Non vanas superstitiones profero, nec nova narro; si quidem ex hoc mysterio iniquitatis sua prima cœpit fundamenta Hierarchia; quæ conniventia & indulgentia Cæsarum ita tandem roborata sunt, ut potiora jura majestatica imperantibus sint subtrahenda, & interversa. Malum hoc primi Imperatores avertere potuissent, si maturius conatibus potentioris cleri restitissent, & jure suo usi fuissent, quo --- neglecto novum regnum per tolum orbem conditum est. Hæ circumstantiæ in genere ostendunt, principem neutiquam soli clero potestatem

egli trova dover tornare in pregiudizio dello Stato , o partorirvi delle risse. Ora noi concediamo questa au-

V 5

torità

statem independentem circa sacra indulgere , maxime ubi adest religio dominans & ita quoque nec dispositionem de rebus Liturgicis ejus arbitrio subijcere debere. - - - Omitto illam rationem , quod multum interfit summorum imperantium , ut subditi nulla superstitione , quam egregie promovere potest Liturgia splendida , inutilis tamen , & noxia , ducantur , sed moribus optimis imbuantur , & ab omni superstitione longe abducantur , cum quo magis cives in pietate solida erga Deum proficiunt , eo firmior reddatur , & stabiliatur tranquillitas publica : Io ho stimato bene di riferire qui intero il passo del Boehmero nella Dissert. de Jure Liturgiarum Ecclesiastico §. 68. & 69. , la quale Dissertazione ora è posta al principio del Tom. 3. del Jus Ecclesiast. del medesimo Autore , noi abbiamo , dico voluto qui descrivere questo passo interamente , perchè quantunque per le ragioni in esso comprese provisi , che i Principi debbano avere ad esclusione della Chiesa il Diritto di poter dettare Leggi Liturgiche , le medesime ragioni servono nulladimeno a confermare vie maggiormente la nostra propria sentenza , cioè , che il Principe in riguardo de' grandi scandali , e delle gravi controversie , che per cagione de' riti , e delle cerimonie possono nascere non solamente nella Chiesa , ma sippure nello Stato stesso abbia la ragione di farsi portare innanzi tutti gli stabilimenti Ecclesiastici intorno a tali cose , e di approvare poi , o rifiutare quelli , che gli sembreranno degni o della sua confermazione , oppure della sua reprovazione.

torità al Principe, e gliela concedono tutti coloro, che non hanno la mente guasta da pregiudizj: sicchè egli è non solamente superfluo, ma del tutto irragionevole di levare alla Chiesa quei Diritti, che secondo il proprio sentimento degli avversarj di vera ragione, e per natura le si aspettano, e di trasferirli ne' Principi sotto pretesto di ovviare ai disordini, quando per impedirne l'origine troppo è sufficiente quell' autorità, che noi accordiamo loro, e che niun uomo savio, e passionato potrà loro negare giammai.

Siccome il Principe non deve colle sue Leggi toccare il dogma, nè formare, ed ordinare la Liturgia della Chiesa, cui egli tollera nello Stato suo, così non ha egli nemmeno la ragione di fare alcuna novità ne' Sacramenti, di essa. Questi appartengono al dogma, e dipendono dalla fede, e dalla coscienza di ognuno. Sicchè in cose tali non ha da mischiarsi veruna potenza umana, che non può dominare se non che nell' esterno, e non già nell' interno dell' uomo. Ma egli avviene tuttavia ben sovente, che i Ministri ecclesiastici si abusano della loro potestà delle Chiavi, cagionando scandali, mettendo zizzanie fra' fedeli, e introducendo disordie, e divisioni nella Chiesa, e facendo nascere scismi, e fazioni, le quali cose poi passano a produrre

produrre de' tumulti nello stato medesimo , ed a perturbarvi la pubblica tranquillità. Laonde il Principe deve avere l'occhio addosso ai Ministri, massimamente se qualche sospetto ve ne ha , per vedere , se con la loro imprudente condotta qualche disordine potessero partorire. Ed in tale caso egli ha l'autorità di prevenire ogni malanno con fare delle Leggi per il regolamento de' ministri , o con proibire loro , oppure comandare quelle cose , ch'egli giudicherà opportune per il fine suddetto. I principal disordini nascono per lo più nell' amministrazione dell' Eucanstia , e de' Sacri ordini. I Preti si prendono talvolta la libertà di negare a posta loro la comunione a certe persone , che esercitano professioni abominate dal Clero , ma tollerate nello stato , o che tengono certe sentenze contrarie alle opinioni , e massime de' preti , o che fanno qualche altra cosa , che non è a loro grado. Quindi ne nascono degli scandali , delle fazioni , e delle turbolenze. Sicchè il Principe deve far esaminare da persone savie , e discrete la professione , la dottrina , e la condotta di questa gente , cui il Clero non vuole render partecipe della sagra cena , e s'egli trova , che i preti contro ragione privino del sacramento coloro , che vi vorrebbero essere ammessi , egli può obbligarli a desistere dalla lo-

ro pratica, a cangiare condotta, e ad usare prudenza maggiore, a se non vogliono prestargli ubbidienza, egli deve gastigarli come ribelli, e cattivi sudditi.

Nel conferire i Sacri ordini usano i Vescovi ordinariamente minor prudenza ancora, e si discostano troppo scandalosamente dalla vecchia disciplina della Chiesa. Essi ammettono agli ordini troppi più soggetti, che non bisognano, il che ridonda in disonore del Clero, ed in danno dello stato: poichè nella troppo grande copia di ministri non vi può essere regulatezza, nè disciplina veruna: i cattivi debbono essere in molto maggior numero dei buoni: e per conseguenza gli scandali sono troppo più frequenti, che i buoni esempi. Laonde la Chiesa oltre all' esserne male servita, essa resta ancora per colpa di costoro disonorata. Maggiori ancora sono i danni, che costoro arrecano allo stato: perchè non possono più venire impiegati nè all' esercizio delle arti meccaniche, nè al travaglio dell' Agricoltura, nè al servizio della milizia: inoltre costoro non pagano alcuna contribuzione allo stato, e sono esenti da tutti gli altri pesi, che hanno da sopportare per loro i Cittadini: e quello che è peggio, si è, che non che foggiano ai carichi dello stato, essi gli sono grandemente a carico, perchè ne debbono venire mantenuti,

tenuti, benchè altro non vi abbiano a fare, che a tirare il fiato: e farebbe ancora poco, se si contentassero di questo e non si studiassero di guastare le donne, la gioventù, e tutta quella gente dabbene, che li riceve nelle loro abitazioni, e gli ammette alle loro conversazioni. I Vescovi non possono fare a meno di non riconoscere tutti questi disordini: ma essi non li curano, perchè amano di avere molti sudditi sì per essere più riputati, come per trarne maggiore guadagno. Onde ammettono agevolmente ognuno agli ordini Sacri, e del resto non si pigliano briga veruna. Ma il Principe può abolire tutti questi abusi: poichè egli ha l'autorità di comandare, che i Sacri ordini non siano conferiti, se non che a tanta quantità di persone, quante di tempo in tempo ne possano occorrere per gli Sacri Ministerj della Chiesa: egli può fare una legge, che niun prete possa fare traffico colle sue messe per sostentarsi colla limosina, che ricava da quelle, ma che ognuno debba avere una Chiesa da servire, e che abbia da contentarsi con quello ajuto, che quella gli porge. Egli può in fine fare tutte quelle disposizioni, che gli parranno necessarie, ed utili per regolare il numero, ed i costumi del Clero. Così hanno fatto ancora gl' Imperadori Cristiani dell' Oriente, e quelli dell' occiden-

te,

te, come ce ne fanno chiari il Codice Teodosiano in varj titoli, e specialmente nel titolo de Episcopis, & Clericis, il Codice di Giustiniano; e diverse sue novelle; come puré i Capitolari di Carlo magno, e de' suoi successori, i quali tutti hann formato diversi stabilimenti per moderare il gran numero de' preti, per tenerli in freno, e per obbligarli a vivere sobriamente; senza che allora alcuno si avvisasse di venire fuori con quelle pazzie; che si sono inventate da poi, cioè di dire, che a' Principi secolari non si aspetti il dettare Leggi intorno alle faccende del Clero. (64) Lo stesso fu praticato

(64) Tutto il Libro XVI. del Codice Theodos. altro non contiene, che Leggi degli Imperadori intorno alle persone, ed ai beni del Clero. Questa è una prova manifesta, ed indubitata, che il Clero di quel tempo conoscesse di dover essere soggetto a' Principi secolari, e che a questi appartenesse di regular colle loro Leggi la condotta, e le bisogne degli Ecclesiastici. Pieno è altresì il Codice di Giustiniano di Costituzioni, che riguardano il Clero, le Chiese, ed i beni ecclesiastici. Diverse Novelle ancora vi hannò di lui fu di somiglianti propositi emanate. Carlo Magno ha seguitato lo esempio degli Imperadori Romani, come ce ne fanno testimonianza i suoi Capitolari, e lo stesso hanno pure fatto i suoi successori. Questo costume, che i Principi facessero Leggi

praticato de' Re Gothi , e da' Lombardi senza la menoma opposizione dalla parte del Clero. Atalarico fra

gli

Leggi intorno alle persone, ed agli affari ecclesiastici. Leone quarto si dichiara in questo punto verso l'Imperadore Lotario per la seguente molto chiara maniera. „ De Capitulis vel Præceptis „ Imperialibus Vestris , vestrorumque Prædecessorum irrefragabiliter custodiendis , & conservandis , quantum valuimus , & valemus Christo propitio , & nunc , & in ævum per nos conservandis „ modis omnibus profitemur „ c. IX. Dist. X. I medesimi sentimenti nutriva anche San Gregorio Magno rispetto alle Leggi de' Sovrani , e particolarmente riguardo a quelle dello Imperadore Giustiniano. Veggansi tra le altre sue lettere Lib. 2. Epist. 51. & Lib. 12. Epist. 53. Nel Canone fin. c. 16. Qu. 3. Dicesi delle Leggi degli Imperadori Romani: Venerandæ Romanæ leges , divinitus per ora piorum Principum promulgatæ. Nella collezione de' Canoni , che fu pubblicata da Giustello , e Voello trovansi diverse altre Leggi degli Imperadori intorno alla Disciplina Ecclesiastica , lequali non sono inserite nel Codice Teodosiano , nè nel Giustiniano. Baluzio nella sua Prefazione ai Capitolari di Carlo Magno , e de' suoi successori mostra ad evidenza , che que' Re , ed Imperadori convocavano , quando loro pareva i Concilj , che decidevano le controversie de' Preti , de' Vescovi , e perfino de' Pontefici Romani medesimi , che regolavano a loro talento la Disciplina ecclesiastica , che castigavano , o facevano da' loro giudici castigare i Preti , e Vescovi delinquenti , e che in somma essi facevano tutte quelle disposizioni , e formavano quelle Leggi ,
che

gli altri fece diversi regolamenti per mettere ordine alle elezioni de' Vescovi , pronettendo di decidere all' avvenire le querele , che su di ciò potessero nascere , secondo questi suoi nuovi comandi. Cassiodoro uomo dotto , e sommamente pio compose egli medesimo questo editto a nome del Re suo Signore , e lo riferisce nel Lib. IX. c. 15. Diverse altre Leggi ecclesiastiche de' ne gothi si trovano alla fine del C. Theod.

Così tocca pure al Principe di regolare i matrimonj , perchè non vi si commettano de' disordini , che
ridon-

che per il buon regolamento degli ecclesiastici , e delle loro cose giudicavano necessarie. Ciò è Stato ancora con varj esempi dimostrato dal Giannone nella Storia di Napoli L. III. c. 6.

Veggansi il fol. 181. e seqq. Di questa nostra opera , dove noi abbiamo riferite diverse Leggi di diversi Imperadori Cristiani fatte ad intendimento di restringere la copie de' Preti , e de' Frati , e d'impedire , che niuno si potesse , senza la volontà del Principe farsi o Prete , o Frate.

Finalmente Leggasi Francesco Balduino nel suo Constantinus Magnus , e troverassi che Costantino Magno , quel medesimo Imperadore , il quale prima si era solennemente dichiarato , ch' egli non voleva mischiarsi delle cose Ecclesiastiche , ha pubblicate di varie leggi per rispetto al Culto di Dio , alla celebrazione delle feste , agli eretici , ed agli Ecclesiastici medesimi.

ridondino poi in pregiudizio dello Stato. Quindi egli farebbe da desiderare, che ogni Principe si ripigliasse quell' autorità che i Pontefici hanno loro ingiustamente levata, e che in ogni Stato si cominciasse a dettare delle Leggi per il buon regolamento de' matrimonj. I Principi Cristiani ebbero una volta l'autorità di dichiarare nulli quei matrimonj, i quali dai figliuoli fossero stati contratti senza il consenso de' loro genitori: (65) essi dichiaravano, a quali persone fosse lecito di passare al matrimonio, ed a quali nò: essi stabilivano, quando avesse a valere il matrimonio contratto tra persone di condizione disuguale, e quando all' incontro un tale matrimonio non avesse da sussistere: (66) essi ordina-

X

vano

(65) Vid. Tertullian. Lib. 2. ad uxor. cap. ult. pag. 171. ex Edit. Rigalt. Vid. Epistol. Pseudo Evaristi in c. 1. C. 30. qui §. & apud Harduin. Tom. 1. Concil pag. 57: L'Imperadore Giustiniano, principe sommamente Cristiano, dispone nelle sue Istituzioni al titol. de nupt. in pr. così così: *Iustas autem nuptias inter se cives Romani contrahunt, qui secundum præcepta legum coeunt, masculi quidem puberes, feminae autem viri potentes: sive patres familiarum sint, sive filii familiarum, dum tamen si filii familiarum sint, consensum habeant parentum, quorum in potestate sunt: nam hoc fieri debere & civilis, & naturalis ratio suadet, in tantum, ut iussus parentis præcedere debeat.*

(66) Vid. Boshm. Jus Eccles. Tom. 4. Lib. 4. Tit. 9.

vano le cerimonie , che si avevano da usare ne' matrimonj , e quando i matrimonj dovessero essere nulli per l'omissione di tutte , o di parte di esse : (67) essi stabilivano

(67) Vid. Jo. Launojus de Regia in matrimonium Potestate. Vid. Novell. 74. cap. 4. & 117. cap. 4. nelle quali Giustiniano Imperadore prescrive quelle solennità , e quelle cerimonie , ch' egli vuole doverli da li innanzi osservare nel contraere i matrimonj. Egli vi stabilisce inoltre quali ordini di persone abbiano da essere astretti a queste sue leggi , e quali ne siano esenti. Conferiscasi ancora la sua Legge 23. Cod. de Nupt. Quello che principalmente vi si ha da osservare si è , che egli non ricerca in niuna di queste leggi per la validità del matrimonio la benedizione sacerdotale , della quale esso non fa neppure menzione veruna. Leggasi il Hochman. de Benedict. Nupt. cap. 2. §. 18. Nell' Occidente venne prescritta la Benedizione Sacerdotale non già da' Papi , ma dalle Leggi degli Imperadori Carolingi , poichè sebbene alcuni Concilj , e qualche Papa avessero prima fatto menzione della benedizione Sacerdotale , ciò non ostante non la riguardarono , come un atto sostanziale ed una cerimonia necessaria al matrimonio. Questa Cerimonia divenne adunque necessaria dopo la Legge portata da Carlo Magno. Ved. Capitular. Caroli Magni , apud Baluzium Lib. VI. cap. 130. cap. 327. cap. 408. & Lib. VII. cap. 179. Leone Imperadore Greco attesta nella sua Novella 89. che avanti di lui necessaria non era la Benedizione Sacerdotale : e si dichiara di essere il primo , il quale vuole , che ne' matrimonj abbia da intervenire costesta Benedizione.

vano le cause, per le quali fosse lecito di ricedere dagli spanfali, e per cui si potesse con giustizia sciogliere il matrimonio anche senza veruno impedimento dirimente contratto: così comandarono essi, che o per il concorde consenso di amendue i consorti, o per cagione di adulterio dall' una delle parti commesso, o per altri gravi motivi dovesse essere permesso di rompere il legame del matrimonio, e di passare con altra persona ad altre nozze. (68) Essi finalmente dettarono rispet-

X 2

to,

dizione. Sic fané etiam Sacræ Benedictionis testimonio matrimonia confirmari jubemus. Non furono adunque i Concilj, nè i Papi, che prescrissero le cerimonie da osservarsi ne' matrimonj, ma sibbene i principi secolari.

- (68) Costantino il grande ha permesso alla moglie di poter abbandonare il suo primo marito, e di venire ad alte nozze con un altro, si homicidam, vel medicamentarium, vel sepulchrorum dissolutorem maritum suum esse probaverit: ed al marito fu da lui permesso il totale divorzio, se avesse provato, che la sua donna fosse vel mœcha, vel medicamentaria, vel conciliatrix, cioè Lena. L. 1. C. Theod. de Repud. Gli Imperadori Onorio, Teodosio, e Costantino hanno permesso i divorzj, ossia i ripudi, e li totali scioglimenti de' matrimonj ob graves causas, atque involutam criminibus magnis conscientiam. L. 2. Cod. Theod. de Repud. Teodosio, e Valentino Impera-

to a matrimonj tutte quelle Leggi, che ciascheduno nelle circostanze del suo governo, e del suo popolo giudica

Imperadori all' incontro hanno ampliato il numero delle cause, per le quali dovessero essere permessi così fatti ripudj, come vedesi da una loro Novella Costituzione riferita dal Gotofredo nel Cod. Theod. Tom. VI. in append. tit. 17. Non guari dappoi fu rievocata da loro questa Legge, e ristrinsero con un'altra la libertà de' ripudj. L. 8. C. de Repud. Anastasio loro successore permise, che i matrimonj si potessero sciogliere anche per mezzo dello scambievole consenso di amendue i consorti. L. 9. C. de Repud. Giustiniano Imperadore permise i ripudj non solo per le cagioni, per le quali gli avevano permessi i suoi antecessori, ma ancora per altre nuove cause, come a dire: si forte uxor sua ope vel industria abortum fecerit, vel ita luxuriosa est, ut commune lavacrum cum viris libidinis causa habere audeat; vel dum est in matrimonio, alium maritum sibi fieri conata fuerit. L. 11. §. 2. C. de Nupt. Nella Novella 22. si protesta egli di dover essere favorevole al disfacimento de' matrimonj per la seguente cagione: quoniam eorum, quae in hominibus subsequuntur, quicquid ligatur, solubile est. Nella Novella 117. ha il medesimo Imperadore ristretta alquanto la libertà de' Repudj, ma egli concede tuttavia ancora in sei casi al marito, ed in cinque alla moglie di venire allo scioglimento del matrimonio. Il Successore di Giustiniano aggiunse poi alle cause, per le quali questo Imperadore aveva ultimamente nella mentovata Novella 117. concessa la facoltà

giudicava dover fare a proposito: e non venne allora mai in mente nè a' Papi, nè a' Concilj, nè a' Vesco-

X 3

vi,

coltà del ripudio, il caso del vicendevole consenso, dicendo, che senza una tale permissione i matrimonj partoriscono di troppo funesti effetti, come aveva mostrato l'esperienza di allora. Nov. 140. Leone il Filosofo trovò fuori un altro motivo ancora per poter venire al ripudio, cioè quello del furore, che dopo il matrimonio sopraggiugneste o al marito od alla moglie. Nov. 3. e Nov. 112. Queste Leggi durarono ancora sotto i susseguenti Imperadori Greci, e furono verisimilmente osservate ancora nel secolo decimoquarto, come puossi argomentare dai Matrimonialia di Matth. Blastares presso il Leunclavio in *Jure Græc. Rom.* P. 1. L. 8. I Principi Cristiani dell' Occidente permisero i ripudj, e gli scioglimenti de' matrimonj in troppi più casi ancora, che non avevan conceduto gli Orientali. Dal Libro delle Formole di Marculfo Lib. 2. form. 30. presso il Baluzio Tom. 2. Capitul. p. 423. e da un' altra formola presso il medesimo l. c, p. 479. che è fra le Formole Sirmondiche la form. 19. vedesi, che i Principi Franchi stabilirono, che fosse lecito il ripudio, ed il passare ad altre nozze per il solo comune consenso del marito e della moglie.

Egli è certo, che una volta non dovette essere costante, ed indubitata nella Chiesa Cattolica questa sentenza, che non dovesse per niuna causa essere lecito di venire al totale scioglimento del matrimonio legittimamente contratto. L'ottavo Canone del Concilio tenuto l'anno 305. in Elvir a

vi, nè a qualunque altro di pensare, che i Principi secolari non potessero avere una sì fatta autorità, e che il Vangelo volesse, che ai Sovrani non sia lecito di proibire in certi casi, e tra certe persone i matrimonj, e vice versa di permettere in certi casi, e per certe ragioni il totale scioglimento del matrimonio. Tutte queste dottrine, che scemano in questo punto l'autorità
de'

Elvira Città della Spagna comanda, che le donne, le quali avranno senza veruna cagione abbandonati i loro mariti per sposarne degli altri, dovranno per sempre rimanere escluse dalla Comunione. Da ciò deve inferire, che per qualche legittimo motivo dovesse allora essere permesso di separarsi dall' altra parte, e di contrarre altre nuove nozze con altri. Quattrocento anni dappoi scrisse Papa Gregorio secondo una lettera Decretale a Bonifacio suo Vicario in Allemagna, nella quale ci dichiara, che se una donna per avventura cadesse in qualche malattia, che la rendesse per sempre inabile a poter prestare il debito matrimoniale, allora il marito abbia la ragione di farsi separare da essa, e di cercarsene un'altra. Ma se allora si fosse tenuto per certo, che il Vangelo non permetta per niuna causa lo scioglimento del matrimonio, il Papa non avrebbe già potuto spedire a Bonifazio una sì fatta dichiarazione. Veggasi su di ciò il dotto Fleuri Histoir. Eccles. all' an. 724. Varj altri si fatti esempj potrebbonsi addurre per far vedere, che la Chiesa non teneva una volta in questo punto la sentenza d' adesso.

de' principi , sono invenzioni novelle de' secoli posteriori, ne' quali qualunque ne sia la cagione hassi voluto dichiarare illecito e peccaminoso quello che avanti e ne' secoli più illuminati , più cristiani e più vicini alla vera disciplina de' fedeli , ed alla purità della dottrina cristiana era giudicato giusto , ragionevole e dalla Legge di Dio assolutamente permesso. Egli è certo , che in queste novità non vi può essere la verità , e la volontà del Vangelo , perchè altrimenti ne seguirebbe , che tutta la Chiesa Cristiana di que' tempi , ne' quali gl' Imperadori Cristiani facevano di così fatte Leggi , le quali da Concili , da' Papi , e da Vescovi venivano eseguite , non che approvate , fosse stata in gravissimi , e perniziosissimi errori involta , e che lo Spirito Santo l'avvesse interamente abbandonata: il che è tanto più incredibile , quanto egli è più certo ed indubitato , che allora molto meglio si custodivano , e molto più rettamente si spiegavano i precetti del Vangelo , che non si è fatto ne' tempi venuti dappoi. Laonde molto bene faranno i Principi nostri a riprenderli di bel nuovo tutta quella autorità che loro fù troppo contro ogni ragione , e giustizia rapita.

Noi ci possiamo oggimai lusingare di avere finqui per indubitata maniera provato , che la Chiesa non è

una Stato separato, ma ch' essa altro non è, che un collegio di fedeli, ossia una società eguale nello Stato, il qual collegio deve bensì avere l'autorità di fare de' regolamenti rispetto a quelle cose, che il suo dogma, la sua disciplina, e le sue cerimonie riguardano, ma esso Collegio deve contuttociò essere prima di ogni altra cosa approvato, o tollerato dal Principe, perchè possa tenere le sue radunanze, e congregarsi nello Stato, ed è inoltre tenuto di mostrargli tutti i suoi regolamenti, perchè il Sovrano possa vedere quali sian da potersi approvare, e quali no, e finalmente è obbligato di vivere tanto esso in generale, come ogni membro suo in particolare nella ubbidienza, e soggezione del Superiore dello Stato. Questo ultimo punto della ubbidienza, ed intera sommissione dovuta al Principe è una conseguenza necessaria degli antecedenti principj. Imperocchè se la Chiesa non fa uno stato diverso, e s'essa non è se non se un puro collegio, dove a niuno tocca di comandare, ed a niuno di ubbidire, egli ne viene per conseguenza necessaria, che tanto la Chiesa tutta, quanto ogni suo membro debbano essere soggetti a quel principe, nel cui Stato soggiornano, e che ai suoi magistrati abbiano da prestare ubbidienza in ogni cosa. Là dove non vi è imperante non vi può essere giudice,

ce, perchè il giudicare è una porzione dello Impero: nella Chiesa non vi ha alcuno che imperi; dunque non vi può essere alcuno, che giudichi. Or se non vi ha giudizio alcuno, egli ne seguita, che convenga sotto-metterfi a que' giudizj, che vi hanno, cioè a quelli dello Stato. Da tutto questo risulta primieramente, che nella Chiesa non vi ha alcuna persona, che di ragione sia esente dalla giurisdizione civile, e che per conseguenza neppure i Ministri Ecclesiastici ne possano sotto qualsivisia pretesto pretendere esenzione veruna: secondariamente, che non può nascere fra i membri della Chiesa niuna controversia, la quale non appartenga al giudizio secolare: terzo, che ogni delitto pubblico da qualsivisia persona della Chiesa e però ancora da qualsivisia Ministro Ecclesiastico commesso deve venire da' Magistrati dello Stato, e ricercato, e punito: E finalmente, che nè la Chiesa in generale, nè alcun Ministro di essa può mai avere veruna giurisdizione o civile, o criminale. Noi abbiamo mostrato sul principio, che Gesù Cristo si è protestato, che il suo Regno non è di questo mondo: noi abbiamo fatto vedere, che essendo egli stato richiesto da uno, perchè volesse obbligare suo fratello a venire con esso lui alla divisione, Gesù Cristo rispose dicendo, chi mi ha fatto giu-

dice sopra di voi? Noi abbiamo arrecato i testi del Vangelo, con cui viene comandato, che non solamente ogni fedele abbia da pagare il tributo al suo principe, ma che ancora gli abbia da essere in ogni cosa fedele soggetto. Noi abbiamo con l'autorità di San Giovanni Grisostomo provato, che in questo comandamento del Vangelo vengono compresi i fedeli senza eccezione tutti, siano Laici, o Chericì, o Vescovi, o Apostoli, od Evangelisti. Ciò viene ancora confermato da San Bernardo, il quale scrivendo a Papa Eugenio dice: „ Apostolos lego judicandos stetisse, judicantes „, sedisse non lego. „ Io lessi bensì, che gli Apostoli si stettero per essere giudicati, ma non lessi giammai, che si fossero seduti per giudicare: La pratica de' primi secoli conferma quanto noi insegniamo in questo proposito. Sotto i primi Imperadori Cristiani niuno ecclesiastico era esente dalla giurisdizione sì civile, che criminale de' Magistrati laici. Niuna causa e controversia civile poteva venire giudizialmente, e definitivamente decisa da altri giudici, che da' secolari, e finalmente niuna persona ecclesiastica, e niun fondo di qualsivisia Chiesa era esente da' tributi, che si dovevano pagare al Principe. In una parola gli Ecclesiastici erano sì per le loro persone, come per li loro beni perfetta-

perfettamente, ed al pari di ogni secolare soggetti alla superiorità territoriale. Del che ci rendono chiara, ed infallibile testimonianza gli Storici di que' tempi, le Leggi degli Imperadori medesimi, e gli stessi Santi Padri. (69). Nel Concilio ecumenico tenuto a Nicea vi furono de' Vescovi, i quali vennero fra di loro a conteste: Laonde essi recarono le loro vicendevoli querele dinanzi all' Imperadore Costantino, conoscendo, che a lui appunto toccava di esaminarle, e definirle. Ma l'Imperadore, cui dispiaceva questa discordia tra Padri congregati a dovere amorevolmente, cristianamente, e concordemente deliberare sopra bisogne, e punti di Religione, gettò nel fuoco tutte le scritture, che egli furono per questa cagione presentate, e gli obbligò a doverli fra di loro rappacificare. Ma in altra occasione egli giudicò la causa di Ceciliano, e quella di Santo Atanasio, i quali gli erano stati accusati, e come ch'eglino fossero Ministri della Chiesa, essi non s'avvisarono tuttavia di scansare la sua sentenza con lo allegare esenzione veruna. Stefano Vescovo di Antiochia essendo stato accusato presso l'Imperadore Costanzo, questi

(69) S. Chrysostom. Homil. 23. in Epist. ad Rom.
S. Ambros. in Luc. Lib. 4. cap. 5. S. Augustin.
in Joann. Tract. 6. Gelasius Epist. 8.

questi fece nel suo proprio palazzo , e da' suoi propri giudici esaminare la sua causa , ed essendo Stato scoperto reo , egli fu condannato a dover essere deposto dal vescovato , ed i Vescovi eseguirono la sentenza Imperiale. Valentiniano condannò in una pena pecuniaria il Vescovo Cronopio ; e mandò in esilio Ursicino insieme coi suoi partigiani , perchè furono trovati rei di avere perturbata la pubblica tranquillità. Severo riferisce , che Priscilliano , ed Instanzio essendo Stati accusati per le loro oscenità , e per diversi altri delitti , essi ne furono giudicati , e puniti da' giudici secolari. La controversia di Felice d'Aphtongo , e quelle di Cicciliano co' Donatisti non fu da altri giudici , che da' Magistrati secolari esaminata , e giudicata. I Vescovi d'Italia volendo portare diverse querele contro Papa Damaso ebbero ricorso agli Imperadori Graziano , e Valentiniano supplicandoli umilmente , che si volessero prendere la briga di portarne definitivo giudizio. Tutti questi fatti , e parecchi altri , che troppo lungo sarebbe qui di riferire , vengono rapportati da Storici di sicurtà , ed indubitata fede. (70) I Codici di Theodosio ,
e di

(70) Theodoret. Lib. 2. Cap. 9. L. 2. C. Theod. Quorum

e di Giustiniano mostrano ad evidenza , che quando qualche controversia fra de' Ministri Ecclesiastici nasceva, la quale non si fosse potuta per l'interposizione de' Vescovi amichevolmente comporre, essa doveva venire portata davanti il tribunale secolare, e che di questo solamente usciva la sentenza finale. (71)

Gli Imperadori, ed i Re Gothi, e Lombardi non si contentarono di comandare, e giudicare i Vescovi soli, ma essi fecero il medesimo ancora co' Papi, i quali da loro venivano deposti, e puniti, secondo i loro meriti, e se ne servivano in oltre in varie occasioni, come de' loro proprj Ministri. Papa Liberio fu mandato in esilio dallo Imperadore Costanzo e dal medesimo poco dappoi nella sua Chiesa ristabilito, la quale Storia viene-ampiamente dal Baronio ne' suoi Annali all'anno 352 e seg. riferita. Papa Sylverio venne sotto lo Impero di Giustiniano deposto, e mandato anch' egli in esiglio. Il medesimo Imperadore lo rispediti poi a Roma con sue lettere,

Quorum Appellat. Dupin Differt. ult. §. ult. Sozomen. Lib. 1. Hist. Eccles.

(71) Vid. L. 33. & 37. C. Theodos. de Epif. & Cler. L. 7. 8. C. de Episcop. Audient. L. omnes 33. l. de Epif. & Cler. & alias ibi. Novell. Valentin. de Episcop. Audient.

lettere, acciochè la di lui causa venisse colà di bel nuovo esaminata. Papa Vigilio successore di Sylverio fu dal medesimo Giustiniano, ch' era un Imperadore sommanente religioso, condannato all' esilio e dopo ch' egli confessò il suo errore, da quello liberato. Il sopracennato ricorso, che fecero i Vescovi d'Italia contro Papa Damaso davanti agl' Imperadori Graziano e Valentiniano prova chiaramente, che il Clero, ed i Vescovi riconoscessero allora, che l'Imperadore fosse il giudice, ed il superiore de' Papi. La causa di Simmaco, e di Laurenzio, i quali da due contrarie fazioni erano stati eletti Pontefici, fu portata davanti a Teodorico Re de' gothi, e da' suoi Commissarj decisa. Il medesimo Teodorico essendo di Religione Ariano spedì a Costantinopoli Papa Giovanni primo, perchè egli ottenesse dallo Imperadore Giustino I. la revocazione di uno Editto, che questi aveva fatto pubblicare in pregiudizio degli Ariani. Il Papa ubbidì, e portossi a Costantinopoli: Ma essendo ritornato senza avere ottenuto quello, che Teodorico bramava, ed essendo gli però venuto in sospetto, come se studiosamente avesse voluto tradire gl' interessi degli Ariani, il Re lo fece arrestare a Ravenna, dove il Papa morì. Teodato Re de' Gothi mandò anche egli Papa Agapeto a Costantinopoli,

nopoli, perchè questi gli ottenesse la pace da Giustini-
niano. Gl' Imperadori Franchi, ed Allemani esercita-
rono anch' essi la medesima Giurisdizione sopra i Papi,
come è notissimo a chiunque fa di Storia, e come vie-
ne ampiamente dimostrato dal Baluzio nella sua Pre-
fazione ai Capitolari de' Re Franchi e da diversi altri
Autori cattolici, e specialmente dal celebre Muratori
ne' suoi annali d'Italia, e ne' suoi libri per la conte-
sta sopra Comacchio.

I nostri Teologi, e Canonisti, che hanno cognizio-
ne della Storia Ecclesiastica, e che scrivono senza pas-
sione e senza interesse, confessano ingenuamente, che
il Clero non goda di ragione veruna immunità, ch'
egli non sia esente dalla giurisdizione secolare, nè da'
tributi, e dalle gravezze dello stato, e ch' egli final-
mente non si possa arrogare veruna giurisdizione nè so-
pra i Ministri della Chiesa, cioè sopra quei del suo cor-
po, nè sopra i laici, e che di ciascuna di queste ra-
gioni tanto solamente gli appartenga, quanto i princi-
pi secolari gli hanno voluto concedere, e gli concedo-
no tuttavia. (72) Ma non così pensano que' Canonis-
ti,

(72) Petrus de Marca de Concord. Sacerd. & Im-
per. Lib. 2. cap. 7. Ludov. Thomassin Part. II.
do

fi, e que' Teologi, che sono cacciatori di favole, ed amano o per avarizia, o per ambizione, o per istupidità i pregiudizj, gli errori, e le false frottole. Imperocchè questi dicono, che il Clero è di Legge Divina esente dalla giurisdizione secolare, e che le cause degli ecclesiastici debbono per precetto Apostolico venire trattate, e decise dal Tribunale Ecclesiastico. Essi confermano questa loro fandonia principalmente col testo di San Paolo 1. Cor. VI. il quale ivi si duole de' Corinti, perche essi erano così litigiosi, che per ogni cosa si mettevano a piatire, e portavano le loro controversie davanti a tribunali de' magistrati gentili. Per la quale cagione egli gli esorta di volerli astenere dal litigare e che se pure qualche differenza nascesse tra loro, che la rimettano a qualche membro della Chiesa. Ma questo testo, come ognuno può per se medesimo leggendolo facilmente comprendere, altro non prova, se non che San Paolo voleva, che i Cristiani si astenessero dalle dispute, e controversie giudiziali, il più che fosse possibile, perchè queste vengono a guastare la carità

cristia-

de Vet. & Nov. Eccles. Discipl. Lib. 3. Dupin.
 Dissert. ult. Espen. Jus Eccles. Part. III. tit. 1.
 cap. 3/

cristiana, e conducono la gente a fare del male. Quindi egli desiderò, che i Cristiani si concordassero fra di loro amichevolmente, e non potendo; che sottomettessero le loro differenze all' arbitrato di qualcuno della Chiesa. Sicchè l'Apostolo non ha qui attribuita ad alcun fedele l'autorità di giudicare, ma solamente quella del poter arbitrare. Quindi i Cristiani; che volevano seguitare il Consiglio dell' Apostolo, si concordavano di rimettere le loro controversie all' arbitrio del Vescovo, e quando questi aveva proferito il suo parere, quella parte, che non n'era contenta, ricorreva a tutta la Chiesa per farvi rimediare, e se non riusciva neppure alla Chiesa di soddisfare col suo arbitrato ambedue le parti contendenti, portavasi allora la causa davanti al tribunale pagano; perchè ne venisse giudizialmente decisa. Ma siccome i Cristiani erano grandemente in odio a' Gentili, così costumavano i giudici pagani di perseguitarli, e di stimolarli a volere fare de' sacrificj a' loro Dii in luogo di amministrare loro giustizia. Essi facevano portare de' loro altari; e de' loro idoli dinanzi al Tribunale; ed i Cristiani venivano impegnati a dover sacrificare a quelli; e se non volevano lasciarsi a ciò ridurre, venivano talor rimandati senza essere ascoltati, e talora ancora condannati

a morte. (73) Di qui viene, che San Paolo non voleva, che i Cristiani andassero a piatire avanti i Magistrati pagani: e di quì è nato ancora, che talvolta venivano dalla Chiesa scomunicati coloro, i quali non si volevano lasciar ridurre ad abbracciare spontaneamente nè l'arbitramento del Vescovo, nè quello della Chiesa, ma che desiderosi di litigare, ed ostinati nel loro torto ardivano di recare la loro causa davanti al Magistrato gentile. Costantino Magno, ed i primi Imperadori Cristiani lasciarono, e confermarono colle loro leggi a' Vescovi questa facoltà del poter procurare di terminare col mezzo delle loro interposizioni, e de' loro amichevoli arbitramenti le differenze de' Cristiani, e particolarmente quelle de' Ministri della Chiesa. (74)

Ma

(73) Lactant. Firmian. de Mortib. Persecut. cap. XVI. Basililius in vita Julitæ Tom. I. opp. pag. 314.

(74) Sozomen. Lib. I. Hist. Eccles. cap. 9. Socrat. Lib. 7. cap. 36. Nicephor. Lib. 14. cap. 34. Cassiodor. Lib. 9. cap. 15. Il medesimo Autore racconta Lib. 8. cap. 24., che Atalarico Re de' Goti concedette al Vescovo della Chiesa Romana per rispetto all' eminenza della sua Sede „ confiderantes Sedis Apostolicæ honorem „ che tutti i Ministri della Chiesa, prima di poter piatire
avanti

Ma la facoltà di giudicare non fu a loro se non che poco a poco, e ne' tempi posteriori da' susseguenti Imperadori conceduta; come più ampiamente mostremo a suo luogo. Quindi evidentemente falsa si è la Legge, che si attribuisce a Costantino Magno, o come altri vogliono a Theodosio, la quale si trova in figura di estrarvante aggiunta al Cod. Theod. L. I. Dove viene determinato, che tutte le controversie non solo degli ecclesiastici, ma de' secolari medesimi possano alla sola richiesta dell' una delle parti venire portate davanti a' Vescovi, e che le loro decisioni abbiano ad essere inappellabili. Ognun vede, che una tale Legge avrebbe annichilita la giurisdizione secolare, e che farebbe Stato affatto soverchio il mantenere da li innanzi alcun tribunale secolare. Ma egli è Stato da diversi gravissimi Autori per troppo buone, e manifeste ragioni dimostrato, che questa legge, la quale è altresì senza data, e senza console, e che è Stata posta alla fine del Codice Theodosi con queste parole: „ Hic titulus

Y 2

„ deer-

avanti i giudici secolari; doveffero sottoporre le loro controversie all' arbitramento, ed amichevole decisione del loro Vescovo, il quale le dovesse finire more suæ sanctitatis, & æquitatis studio.

„ deerrabat a Codice Theodosiano „ e di cui niuna menzione ne hanno fatto gli Storici di allora , fu senza verun dubbio da qualche impostore di suo proprio capriccio composta. (75) Finta è ancora l'estravagante , che fu inferita alla fine del Codice Teodosiano nel titolo de Episcop. Audient : e che viene attribuita a Valentiniano , Teodosio , ed Arcadio : (76) Ma posto ancora , ch' essa non fosse apocrifa , nulla prova tuttavia quella legge in favor della Giurisdizione ecclesiastica , perchè in quella viene attribuita ai Vescovi solamente la cognizione delle quistioni spirituali , che alla religione appartengono , la qual cognizione nè da noi , nè da verun altro cattolico viene alla Chiesa contrastata , siccome

(75) Jacob. Gothofr. Tom. VI. in fin. Cod. Theod. L. I. de Episcop. Judic. Giannion. Istoria di Napoli Tom. I. Lib. 2. cap. 8. Quantunque Apocrifa , e falsa fosse questa Costituzione riuscì tuttavia al Clero d'ingannare con essa ne' tempi della barbarie l'Imperadore Carlo Magno , il quale ne ha inferita una parte ne' suoi Capitolari. Vid. Capitul. Carol. M. Lib. VI. cap. 281. Innocenzo nel c. Novit. 15. de Judic. Gratian. c. XI. Qu. I. cap. 35, 36, 37. Ivone Carnotense ; ed Anselmo si sono serviti nelle loro compilazioni dei Decreti di questa falsa invenzione , come di una Costituzione di Teodosio.

(76) L. 3. Extravag. de Episcop. Audient.

come si è potuto vedere per quello , che abbiamo detto di sopra. Ciò non ostante il Monaco Graziano , e l'Anselmo si sono serviti di questa legge per sostenere la giurisdizione ecclesiastica : ma affine di potersene in acconcio al loro uopo servire , hanno eglino maliziosamente omesse quelle parole , che mostrano , come a' Vescovi solamente la cognizione delle quistioni spirituali fu attribuita. (77) Tutte queste favolose invenzioni , e tutte queste maliziose storpiature restano sventate dalla infallibile testimonianza degli Storici , e de' Santi Padri medesimi , (78) i quali di comune concerto attestano , che allora non si portassero le cause a' Vescovi se non se per pregarli di volerle per mezzo de' loro arbitramenti comporre. Ciò viene ancora chiaramente confermato dalla sopracitata Novella 12. di Valentiniano terzo , la quale così parla: „ Quoniam constat „ Episcopos legibus forum non habere , nec de aliis

V 3

„ causis ,

(77) Ved. Giannon. Loc. cit.

(78) S. Gregor. Niss. in vita Gregor. Neocaes. St. Ambros. Epist. 24. Lib. 2. Offic. cap. 24. St. August. in Psalm. 118. & in Lib. de Oper. Monac. cap. 20. & Homil. de Poenit. 50. cap. 12. & in Epist. ad Procul. Donatist. Epist. 147.

„ cauffis , quam de religione poffe cognoscere , ut
 „ Theodofianum corpus oftendit , aliter eos judices effe
 „ non patimur , nifi voluntas jurgantium fub vinculo
 „ compromiffi procedat. Quod fi alteruter nolit , five
 „ Laicus , five Clericus fit , agent publicis Legibus ,
 „ & jure comuni. „ Ecco adunque manifestamente
 provato , che i Vefcovi , ed il Clero non avevano in
 que' tempi niuna giurisdizione ancora , e per confe-
 guenza neppure Tribunale alcuno , od alcun territorio ,
 od alcuna carcere , nè alcun' autorità di condannare in
 pene pecuniarie , od altre civili , nè di dare alcuna efecu-
 zione alle loro decifioni , od arbitramenti per niſſuna
 maniera.

Noi ci ſiamo riferbato di trattare in queſto luogo del
 ſoſtentamento , che è dovuto agli Eccleſiaſtici , e delle ra-
 gioni , che i Principi hanno ſopra i beni della Chieſa.
 Egli è di ragione , che gli Eccleſiaſtici , oſſia i Mini-
 ſtri della Chieſa abbiano il loro ſoſtentamento: Coſi ha
 diſpoſto il Vangelo Gal. ha VI: 6. 1. Corint. IX: 14.
 e ſe ancora il Vangelo non ne aveſſe fatto menzione
 veruna , egli farebbe nulladimeno un dovere di Legge
 naturale , che i membri della Chieſa doveſſero dicevol-
 mente alimentare coloro , che impiegano tutta il loro
 tempo in ſervire la Chieſa. Per mezzo del medefimo

Vangelo

Vangelo ci ha comandato il Salvatore medesimo , e poi gli Apostoli di dover soccorrere colle nostre limosine , e nutrire que' poveri , che non possono per alcun finistro accidente , o per infirmità attendere al travaglio , e che non hanno parenti facoltosi , onde possano essere mantenuti. Questa sorta di poveri dispose il Redentore , che avessero da ricevere il loro alimento dalla Chiesa.

2. Thessal. III: 10. Ephes. IV: 28. 1. Thessal. IV: 11. 1. Timoth. V: 3. 16. 2. Thess. III: 10. Per amendue queste cagioni , cioè di dover fornire il bisognevole sostentamento ai Ministri della Chiesa , e di aver da soccorrere i poveri , fu nella primitiva Chiesa introdotto l'uso di accattare limosina , e di fare alla Chiesa delle oblazioni di denaro , di vestimenti , e di altre cose mobili , e facevanfi delle limosine ancora per l'uso della sacra cena. Queste carità consegnavanfi agli Apostoli , a' Vescovi , ed a' Preti. I Diaconi ne avevano l'amministrazione sotto l'ispezione degli Apostoli , e de' Ministri della Chiesa. Frequenti , ed abbondanti , ma del tutto volontarie erano le limosine , che i fedeli di ogni Chiesa allora facevano. La carità Dei primi fedeli di Gerusalemme arrivò a tal segno , che essi costumavano di vendere tutte le entrate delle loro terre , e di

metterle in comunione, perchè tutta quella Chiesa se ne potesse secondo il bisogno servire. La maggior parte degl' interpreti della Sacra Scrittura, e degli Storici avvisano, che i Cristiani di Gerusalemme vendessero non solamente le rendite, ma eziandio la proprietà delle loro possessioni, e che ne mettessero il ricavato in Comunione: ma il dotto Mosheim (79) ha dimostrato per buone ragioni, che questa opinione non è altrimenti vera, e che i testi del Vangelo non sono in questo punto Stati a dovere spiegati. Nelle altre Chiese non vi era questo costume; ma ogni fedele dava tanto, ch' egli voleva. Quindi se in alcuna Chiesa o pochi erano i fedeli, che potessero fare carità, o pochi coloro, che volessero farla, queste venivano ajutate da quelle, che maggior copia di limosine avevano potuto radunare, che per esse non fosse bisogno. (80) Sicchè davasi ogni opera, che ogni Chiesa avesse quel tanto, che le era necessario per sovvenire i poveri, per cele-

(79) Vid. Dissert. de Vera Natura Communione bonorum in Eccles. Hierosolimitana in Part. 2. Dissert. ad Historiam Eccles. spectant.

(80) Ad Roman. XV. Euseb. Lib. IV. cap. 23.

celebrare la Sacra Cena , e per sostentare i suoi Ministri. Ma questi, comechè avessero ragione di pretendere tutto il loro alimento dalla Chiesa, che servivano, procuravano tuttavia di guadagnarsi parte del vitto col loro travaglio, e di cavare dalla massa comune quanto meno potevano, perchè tanto più restasse addietro in favore de' poveri. San Paolo si protesta verso quelli di Efeso, ch' egli non ha mai desiderato da loro nè oro, nè argento, nè alcun' altra suppelletile; Act. XX: 33. Il medesimo Appostolo mostra a quei di Corinto, ch' egli non ha voluto riuscir molesto a niuno neppure allora, quando egli si trovava in istato di bisogno. 2. Corinth. IX: 8. 9. Egli si dichiara altrove, che esso più volte ha sopportato gran fame, che ha travagliato giorno e notte colle sue mani, e che non si è dato riposo veruno unicamente, affine di non incomodare veruno, e di non privare de' danari, e delle cibarie quelli, che ne avevano bisogno per se stessi. Act. XX: 34. 1. Corint. IV: 11. 12. 1. Thessal. II: 9. 2. Thessal. III: 7 8. Tutte le carità, che facevano i fedeli consistevano in oblazioni di beni mobili, come di danaro, di cibarie e di altre suppelletili. Gl' immobili non si davano alla Chiesa: ognun li riservava per se, affine di poter con le rendite fare le occorrenti limosine.

Ma egli era, come dicemmo poc' anzi, libero ad ognuno il dare, o non dare carità, e ciascuno poteva darne o molta o poca a suo grado. (81) I Salarj dei Ministri della Chiesa non erano ancora fissati: ma ognuno, che aveva un animo caritatevole, pigliava dalla massa comune seguendo lo esempio di San Paolo, quanto meno egli poteva per lasciare il resto a' poveri. Ma questo buon costume non ebbe nella Chiesa assai lunga durata. I Vescovi si diedero per tempo ad amministrare essi medesimi i beni, ossia le rendite delle Chiese, e de' Diaconi non si servivano in questo punto ad altro fine, che a dispensarle per mezzo di essi fra il Clero, ed i poveri: (82) e siccome ne' primi

(81) *Modicam unusquisque stipem menstrua die, vel cum velit; & si modo velit, & si modo possit, apponit, nam nemo compellitur, sed sponte confert. Hæc quasi deposita pietatis sunt. Nam inde non epulis, non potacolis, nec ingratis voratrinis dispensatur, sed egenis alendis humanisque, & pueris, ac puellis, re & parentibus destitutis, jamque domesticis senibus, item naufragis, & si qui in metallis, & si qui in insulis, vel in custodiis, dumtaxat ex causa Dei sectæ, alumni confessionis suæ fiant. Tertullian. in Apolog. c. 39.*

(82) *Vid. S. Cyprian. Ep. 5. 34. 39. 55. S. Hieronim. de sept. ordin. Eccles. cap. 5.*

mi tre secoli non avevano ancora potuto acquistare de' beni immobili, parte perchè pareva, che lo spirito della Chiesa nol comportasse, e parte perchè le Leggi degli Imperadori Gentili nol permettevano, (83) così facevanfi dal Vescovo le divisioni di coteste rendite od ogni mese, od ogni giorno ancora. (84)

Ma nel secolo terzo, e molto più ancora nel quarto si guastarono per così fatto modo i costumi de' Preti, e de'

(83) Sotto gl' Imperadori pagani le Chiese Cristiane erano tenute per corpi illeciti, e proibiti dalle Leggi, a' quali non era permesso, che potessero acquistare de' beni immobili. Inoltre i Cristiani erano in que' tempi così fieramente, e cotanto spesso perseguitati, ch' egli non pare possibile, che potessero le Chiese in mezzo a tante persecuzioni acquistare, e conservare de' beni stabili. Vi sono due passi nel Graziano, da' quali taluno pretende di poter dimostrare, che le Chiese possedessero di tali beni già nel secolo terzo: Questi passi sono nel c. 13. c. 17. Qu. 4. e nel c. 16. c. 12. Qu. 1. ed amendue vengono da Graziano attribuiti a Papa Urbano primo. Ma egli è Stato dagli eruditi dimostrato, che que' due passi non appartengono ad Urbano, ma sianò Stati da qualche impostore fabbricati. Per la qual ragione anche lo stesso Baronio, che pure non era gran critico, di questa lettera di Urbano mostra di non fidarsi gran fatto. Tom. 2. Anna. an. 102. Sect. 7.

(84) Vid. S. Cyprian. Ep. 1. & Ep. 34.

Vescovi, che tutte le loro cure erano omai unicamente rivolte ad accumulare tesori, ed a darli buon tempo, e lieta vita. E senza guardare nè all' onestà, nè alla giustizia, nè al decoro facevano di ogni erba fascio, e le più vili, ed indegne azioni commettevano, ed in mille guise davanli i Preti ad ingannare i Vescovi, e questi a fare del torto a quelli, purchè ognuno di per se potesse ammassare gran copia di danaro, e beni. Alle nostre parole fa indubitata testimonianza un soggetto esente di ogni eccezione, cioè San Girolamo medesimo, il quale molto amaramente si duole dei Costumi dei Sacerdoti di que' tempi, perchè eglino in luogo di attendere alle loro ecclesiastiche funzioni, col contentarsi di un frugale, ed onorevole sostentamento, che dalle oblazioni spontanee de' fedeli potevano agiatamente ricavare, gettata dall' uno de' lati la modestia, e l'onestà andavano girando per le case delle vedove, e particolarmente delle vecchie, e ponevanli a servirle, a vezzeggiarle, ed a fare per esse i più sordidi, i più vili, e più nauseosi servigj, che si potessero fare delle fantesche medesime. Essi recavano loro gli originali al letto, e tenevano loro assiduamente compagnia, e colle proprie mani pigliavano su le putride, e marcie materie, che queste donne sputavano dalle loro bocche.

bocche. Essi facevano sembiante, come se volessero loro dare per solo amore di Dio la benedizione, ed intanto porgevano la manò a riceverne da quella delle benedette da loro il guiderdone. Essi penetravano nella camera delle loro divote ancora prima, che si alzassero dal letto: e guatavano attorno per la stanza, se qualche cosa di prezioso vi avesse per loro, e trovatala tanto la commendavano, e tanto magnificavano la generosità di quelle lor donne, e tanti vezzi andavano loro continuamente facendo, finchè alla fine fosse lor riuscito di avere la cosa bramata in dono. (85) Ma che starò io qui narrando i varj modi, che costor-

IO

(85) Audio præterea in senes, & anus absque liberis quorundam turpe servitium. Ipsi apponunt matulam, oblident lectum, purulentiam stomachi, & flegmata pulmonis manu propria suscipiunt. Pavent ad introitum medici, tremantibusque labiis an commodius habeant? sciscitantur. Et si paullulum senex vegetior fuerit, periclitantur, simulataque lætitia mens intrinsecus avara torquetur. Timent enim, ne perdant Ministerium, & vivacem senem Mathusalem annis comparant. O quanta apud Deum merces si in præfenti pretium non sperarent! Quantis sudoribus hereditas cassa expetitur! minore labore Margaritum Christi emi poterat. S. Hieronim. Ep. 2. ad Nepotian. il medesimo San Girolamo si duole amara-

ro mettersero in uso per trarre e beni, e danaro da' loro devoti? Io non posso meglio descriverli che con lo assicurare, che tante, e tali erano le loro maniere di procacciarsi ricchezze, quante, e quali noi veggiamo essere quelle del Clero, e particolarmente dal così detto Regolare de' nostri giorni.

All' incontro i Vescovi, che dal medesimo spirito di avarizia erano al pari del resto del Clero invasi, cercavano di poter dare a' loro preti, e ministri, ed a' poveri quanto meno potevano; e di quelle oblazioni, che da' fedeli venivano copiosamente dinanzi a loro recate, perchè le dispensassero caritatevolmente tra la povertà, ed il ministero Ecclesiastico, essi se ne tenevano la maggior parte per se medesimi, lasciando perire di fame i poveri, e dando a' preti la libertà di accattarsi il loro sostentamento a posta loro. (86) Per
riparare

amaramente di questa così fordida avarizia de' preti de' suoi tempi in molti altri luoghi ancora, e particolarmente nella Lettera 22. Veggasi ancora San Grisostom. in Matthæum Homil. 26:

(86) Nunc autem ex quo in Ecclesia, sicut in Romano Imperio crevit avaritia, periit lex de Sacerdote, & visio de Propheta. Singuli quique per potentiam episcopalis nominis, quam sibi ipsi illicite

riparare adunque a così fatto disordine fu nel quarto secolo giudicato necessario di fare uno stabilimento, in virtù del quale i beni di ogni Chiesa dovessero venir divisi in quattro porzioni, la prima delle quali a' poveri, la seconda al Clero, la terza al Vescovo, e la quarta alla fabbrica, e mantenimento de' sagri templi avesse ad essere assegnata. (87) Questo regolamento fu per qualche

illicite absque Ecclesia vindicarunt, totum, quod Levitarum est, in suos usus redigunt, nec hoc sibi, quod scriptum est, vindicant, sed cunctis auferunt universa Solus incubat bonis, solus ministerio utitur, solus universa sibi vindicat, solus partes invadit alienas, solus occidit universos. . . . Hinc propter Sacerdotum avaritiam odia confurgunt, hinc episcopi accusantur a clericis, hinc principium litis, hinc detractionis causa, hinc origo criminis. Etenim si unusquisque ita in hoc mundo visibili aliquid possidere jubetur, ut sua tantum possessione contentus sit, ac res non invadat alienas, si non agrum pauperi, non vineam, non subjectorium aliquod non famulas non fructus, quanto magis, qui Ecclesie Dei praeest, debet ita in omnibus servare justitiam, ut sibi hoc tantum vindicet, quod sui juris esse cognoscit, & aliena non rapiat, aliena non contingat, & aequalem se ceteris faciat, & sicuti sine his in ministerio non vivit, in dispensatione non vivat. S. Hieronim. de Sept. Ordin. Eccl. c. 5.

(87) *Mos Apostolicæ Sedis est, ordinatis episcopis præ-*

che spazio di tempo praticato nella Chiesa, per la qual cagione ogni prete, ogni parroco, ed ogni altro Ministro ecclesiastico era obbligato di ricevere i suoi alimenti dalle mani del proprio Vescovo, poichè fino allora non si era ancora introdotto l'uso de' benefizj, ed il costume di assegnare a' parrochi ed agli altri Ministri delle Chiese certi, e determinati beni per poterem essi vivere, e disporne a loro piacimento delle entrate di quelli, come si è fatto dappoi, e come si costuma a' nostri dì. Egli fu solamente nel secolo sesto, che si cominciò in qualche luogo ad assegnare a' parrochi una certa quantità di beni, separandoli dalla massa comune, acciocchè dalle rendite di quelli si mantenessero a loro talento. Ma questi esempj furono molto rari nel sesto, e settimo secolo: più frequenti divennero all' incontro ne' tempi posteriori, talechè alla fine

ne

præceptum tradere, ut ex omni stipendio; quod accedit, quatuor debeant fieri Portiones; una videlicet Episcopo, & familiæ propter hospitalitatem, & susceptionem, alia clero, tertia pauperibus, quarta ecclesiis reparandis. S. Gregorius M. apud Gratian. c. 30. C. 12 qu. 2. Vid. Thomaf. fin. III. de Vet. ed Nov. Eccl. Discipl. Lib. II. cap. 15. seqq.

ne nacque un generale costume. Dal qual tempo in qua ad ogni Chiesa fu annessa una determinata quantità di beni, perchè le rendite di quelli fossero il salario di quel Ministro, che le dovesse servire. E questi assegnamenti furono appellati Benefizj ad imitazione de' feudi de' laici, i quali in que' tempi parimente Benefizj venivano comunemente chiamati.

Noi abbiamo detto poco addietro, che gli Ecclesiastici cominciarono ad acquistare de' beni stabili solamente nel quarto secolo. Ciò avvenne principalmente sotto Costantino Magno dopo la sua conversione alla fede Cristiana. E per poter più liberamente, e senza dover finire giammai accumulare ricchezze, essi ottennero, che il medesimo Imperadore facesse una legge, in virtù della quale veniva permesso a chiccessia di poter per via di testamento lasciare tanti beni immobili alle Chiese cattoliche, e particolarmente a quella di Roma, quanti ognuno volesse. Ma questo non bastò allo avaro Clero: imperocchè esso desiderò ancora, che l'Imperadore liberasse i loro beni, e le loro persone almeno da quelle contribuzioni, che da' Sovrani di Roma venivano di tanto in tanto straordinariamente richieste. Laond' egli accordò loro anche questo privi-

legio. (88) Questa è la vera origine delle Immunità reali, che ne' tempi posteriori si è arrogato il Clero sì Regolare, che Secolare. Essendo eglino per comando del Divino Redentore tenuti di pagare il tributo a Cesare, s'ingegnarono essi di poter essere da tale obbligo per la volontà di Cesare dispensati. Costantino Magno non diede loro un tal Privilegio, se non che riguardo alle contribuzioni straordinarie; quindi le ordinarie dovettero da loro essere pagate, come si era costumato per lo addietro, e come aveva comandato Gesù Cristo. Ma sotto i Monarchi de' secoli posteriori ottennero gli Ecclesiastici di essere esentati anche dall'obbligo di soggiacere alle gravezze ordinarie. Così fatte

(88) L. 4. C. Theodos. de Episc. & Cleric. L. I. Cod. Just. de SS. Eccles. Vid. Euseb. Lib. 10. c. 1., & Socrat. Lib. 1. L'obbligo di dover pagare i tributi ordinarj durò lunga pezza di tempo. Ciò dovette essere ancora in uso a' tempi di San Bernardo: Perchè questo Santo nella Lettera, ch' ei scrive al Duca di Lorena, dice espressamente: „ Non renuimus Domini nostri sequi
 „ exemplum, qui pro se non dedignatus est sol-
 „ vere censum: parati & nos lubenter, quæ sunt
 „ Caesaris, Caesari reddere: vectigal, cui vecti-
 „ gal: tributum, cui tributum. „ Veggasi an-
 cora il Can. Tributum C. XXIII. Qu. 8. e San
 Gregorio Magno L. 7. Epist. 66. ad Vital.

fatte Leggi arrecarono sì al pubblico, come alle private famiglie un gravissimo danno: poichè dall' una parte attiravano gli Ecclesiastici colle loro ingannevoli arti a se una quantità prodigiosa di beni, e di ricchezze, e dall' altra parte non si pigliavano alcun fastidio dei bisogni dello Stato, e non concorrevano in un cogli altri sudditi a pagare le occorrenti contribuzioni, dal che nasceva, che quanto meno per cagione de' loro Privilegj veniva a ricavare lo Stato, tanto più ne dovesse venire contribuito dal rimanente del popolo, il quale dovendo con que' pochi beni, che gli aveva lasciato il Clero, somministrare delle somme immense e soggiacere a' pesi gravissimi nè più nè meno, che s'egli possedesse ancora i beni di prima, doveva necessariamente impoverire oltre modo, ed andare a fondo con sommo pregiudizio dello Stato medesimo, che di sudditi ruinati niente si giova.

Giacchè adunque Privilegj di questa sorta riescono sommamente nocivi alla Repubblica, così egli è per naturale ragione manifesto, che il principe deve darfi ogni cura, perchè coteste esenzioni dagli Ecclesiastici in altri tempi, e quando non se ne ravvisava ancora il male ottenute, non possano più avere effetto veruno. Il Principi hanno al Clero concesse coteste immunità,

dunque i medefimi Principi le debbono loro levare sì to-
fto , che lo Stato , ed i privati ne patifcono difagio.
Il Principe non folamente può , ma ei deve anco-
ra rivocare così pregiudizievoli Privilegj: imperciocchè
ogni Sovrano è per fua cofcienza tenuto di procaccia-
re il bene della Repubblica , e de' fuoi fudditi: Sicchè
veggendo , che a voler far ftare troppo bene gli Eccle-
fiaftici . il refto de' fudditi deve andare in malora , e
che inoltre lo ftato non può fupplire alle fpefe , che oc-
corrono , il Principe è per diritto naturale tenuto di
mettere compenfo alla cagione di un tanto malanno ,
e di ritirare que' Privilegj , che per troppa pietà , e fen-
za la bifognevole rifleffione furono da' fuoi antecelfori,
o da lui medefimo accordati. Noi abbiamo provato
più addietro , che gli Ecclefiaftici fono di ragione fud-
diti dello Stato , egli è adunque ragionevole , che co-
me tali debbano foftenerè quelle gravèzze , che non
difdicono al loro Sacro Miniftero , e che dagli altri fud-
diti vengono foftenute. Qualche ombra di giuftizia
avrebbero ancora de' Privilegj di quefta natura , fe il
Clero foffe povero , e che foffe di così picciole facol-
tà provveduto , che dovendo pagare le impofte , non
rimaneffe loro quel tanto , che lor bifognerebbe per fo-
ftentarfi. Ma effendo effi ricchi , e ricchi fuor di mo-
do ,

do, e gli altri sudditi essendo all' incontro di mediocre, e buona parte di essi ancora di meschino fortuna, ella è una troppo manifesta ingiustizia il pretendere, che il ricco Clero o nulla, o poco, e questo stesso poco, solamente quando gli è a grado, sia tenuto di contribuire, e che all' opposto la povera gente abbia da portare o tutto, o quasi tutto il peso delle imposizioni. Ella è una cosa, che fa propriamente orrore a chiunque ha fior di coscienza, e di giustizia nell' animo, il considerare, che il Clero vuol essere difeso, e protetto dallo Stato, sì per rispetto alle persone, come per riguardo alle cose sue, ch' egli vuol partecipare di tutti i benefizj, che godono gli altri cittadini, ch' egli vuol essere l'ordine il più rispettato dello Stato, ch' egli vuole poter vivere più splendidamente, più voluttuosamente, più agiatamente di tutti gli altri sudditi, e che ancora oltre tutto questo egli non soffra di poter essere costretto a concorrere in un cogli altri a mantenere, ed ajutare quel medesimo Stato, dal quale egli ricava la protezione, gli agj, e le ricchezze. Questa è una società Leonina dove una parte s'appropria tutto il guadagno senza alcun danno, ed all' altra parte non rimane che il danno senza veruna porzione di lucro. Se gli Ecclesiastici sono con li secolari in Socie-

tà, che offervino le Leggi, che sono proprie del Contratto Sociale: Se all' incontro essi non hanno co' Lai- ci alcuna società, che non ne domandino la protezione, e che non pretendano di essere da loro trattati al pari, anzi molto meglio di quelli, che sono nella Società.

Da tutto questo siegue, che le Immunità Reali del Clero sono privilegj evidentemente ingiusti, dannosi, e contrarj a quella carità, che Iddio e gli Apostoli hanno tanto raccomandata ai Ministri della Chiesa. Laonde ogni Principe ha il Diritto anzi egli ha l'obbligo di rivocarli, e di pareggiare il Clero tanto Regolare, che secolare al rimanente del popolo. Questo Diritto, ossia obbligo del Sovrano consiste principalmente in due cose: L'una si è d'impedire, che il Clero non possa acquistare maggior parte di beni o stabili, o mobili, o di danaro di quella, che il Principe non giudichi bene: e l'altra di obbligare tutti gli Ecclesiastici a dover al pari degli altri sudditi concorrere secondo la proporzione delle loro facultà a sostenere i pesi sì ordinarij, che straordinari dello Stato.

Quando l'Imperadore Valentiniano il vecchio scoppe, che la soprammentovata Legge di Costantino, con cui veniva permesso al Clero di poter acquistare

per

per testamento, aveva nel solo corso di cinquant' anni già ruinato una gran copia di private famiglie, e che gli avari preti sempre intenti ad ingannare i semplici cristianelli, e le superstiziose vedove avevano già ammassata una immensa quantità di beni con sommo pregiudizio de' privati, e dello Stato, volendo egli riparare un sì grave disordine fece promulgare una legge, con cui comandò, che niun Prete, e niun Frate potesse ricevere sia per testamento, sia per donazione, o sia per altro modo alcuna cosa o mobile, o stabile dalle vedove, dalle vergini, o da qualsi fosse altra donna, nella quale legge furono espressamente compresi i Vescovi, e le Monache di tutti gli Stati suoi. (89) E cre-

Z 4

dendo

-
- (89) Vid. L. 20. C. Theod. de Episc. & Cler. & L. 21. C. eod. La sollecitudine degli Imperadori, perchè i beni della Chiesa non si aumentassero oltre ragione, fu tale, e tanta, che furono da loro di tempo in tempo fatti di varj Editti, perchè le persone ricche non potessero entrare nello Stato Ecclesiastico, e trasportare in quello le loro ricchezze. Così comandò Costantino il grande, che niun ricco potesse farsi Prete, ma ch' egli si dovesse stare insieme coi suoi beni al secolo per poter e colla persona, e colle sue facoltà servire lo Stato. L. 3. & 6. Cod. Theod. de Episc. & Cler. Gl' Imperadori Valentiniano, e Valeate confermarono

dendo di non avere con questa legge bastevolmente provveduto ad ogni cosa , comandò egli in oltre con un altro separato Editto , che niuno Ecclesiastico o regolare , o secolare dovesse dà li innanzi avere alcun commercio con le donne , poichè fino allora troppo si erano della semplicità , e male regolata divozione del sesso femminile abusati.

In questa Legge non erano state da Valentiniano comprese la donazioni , ed i testamenti delle Diaconesse , alle quali , essendo elleno persone ecclesiastiche , non pareva che si dovesse torre la libertà di potere a loro piacere donare , o legare agli ecclesiastici. Ma Teodosio il grande (90) veggendo , che per questa via troppo veniva ad arricchirsi il Clero si regolare , che secolare , il quale già troppo aveva ammassato , diede
una

marono la medesima Legge di Costantino colla L. 17. ibid. Valentiniano II. all' incontro permise per un suo Editto , che ognuno potesse entrare nello Stato Ecclesiastico , ma con questo , che lasciasse le sue facoltà nello Stato civile , e che si trovasse un sostituto , il quale dovesse fare quindi innanzi per lui tutte le funzioni , e ministerj civili L. 59. C. Theod. de Decurion.

(90) L. 27. C. Theod. de Episc. & Cler. Sozom. Lib. 7. c. 16.

una Legge, per cui anche alle Diaconesse venne interdetto di poter per qualsivisse modo far passare i loro beni o mobili, o stabili nelle mani de' Preti, o de' Monaci, non eccettuandone neppure le Chiese medesime. Ma gli Ecclesiastici, che non potevano comporre cotesti freni, che venivano posti alla loro ingordigia, si maneggiarono tanto presso il medesimo Imperadore, ch' egli lasciandone una parte di quella sua Legge si mise ad abolirne l'altra. (91) E non essendo ancora gli Ecclesiastici di ciò contenti indussero l'Imperadore Marciano ad abolirla, e rivocarla del tutto. (92) Da questo vedesi, che i Principi Cristiani de' primi secoli hanno sempre esercitato questo loro naturale Diritto di regolare gli acquisti del Clero per quella maniera, che loro pareva. E come hanno fatto gl' Imperadori antichi, così hanno praticato ancora gl' Imperadori, ed i Re de' secoli posteriori. Così fece Carlo Magno per rispetto a' beni ecclesiastici nella Sassonia: così Eduardo I. Eduardo III. ed Enrico V.

Z. 5

in

(91) L. 28 C. Th. cod.

(92) Novel. de Testam. Cler. Vid. Gothofred. Lib. 28. C. Theod.

in Inghilterra (93) così fecero in Francia i Re San Luigi, Filippo il bello, Carlo il bello, Carlo quinto, Francesco primo, Enrico secondo, Carlo nono, ed Enrico terzo. (94) Giacomo Re di Arragonia, (95) e diversi Re di Castiglia, e di Portogallo pubblicarono anch' essi parecchie Leggi per impedire gli eccessivi acquisti degli Ecclesiastici. (96) Così fu finalmente praticato in diversi luoghi della Germania, in Italia, in Venezia ed altrove. Egli è vero, che negli ultimi tempi i Pontefici, e gli Ecclesiastici hanno quasi sempre mosse delle difficoltà contro Leggi di questa natura, mentre ardivano di sostenere, che i Principi non avessero l'autorità di fare di somiglianti Editti, perchè da essi ne restava lesa l'immunità Ecclesiastica. Ma noi abbiamo mostrato poc' anzi, che le Immunità ecclesiastiche sono unicamente venute dalla generosità, dalla pietà, e dalla eccessiva, ed ingannata divozione de' Principj,

(93) Petr. Gregor. de Repub. Lib. 13.

(94) Vid. Mezerai, Fleuri, le Journal de Henry &c. le Per. Daniel nelle loro storie.

(95) Vid. Fereras Histor. di Spagn.

(96) Vid. lo stesso oltre il Narbona Lib. 35. gl. 5. n. 30. Nov. Ricomp. Molin. de Contract. tit. 2.

cipi, e che però questi hanno la ragione di rivocarle o in parte, od in tutto, ogni qualvolta comprendono, che tornano in pregiudizio de' loro sudditi, e dello Stato. I Papi, i Santi Padri, e gli Ecclesiastici della Chiesa antica, i quali non sapevano ancora le filastrocole, e le indegne favole, che per sostenere questa loro ingiusta immunità hanno insegnate dappoi i loro successori, non si sono in que' tempi avvisati giammai di biasimare le Leggi imperiali, colle quali procuravasi di mettere argine all' ecclesiastica avarizia. La Legge di Valentiniano, che abbiamo accennata poco avanti, è stata procurata da Papa Damaso medesimo, essa è stata dallo Imperadore indirizzata a lui, e de lui fu fatta promulgare in tutte le Chiese di Roma, perchè niuno potesse allegarne ignoranza. Santo Ambrogio, e San Girolamo lungi di dolerli degli Imperadori, che si fatte leggi dettavano, ne pigliavano motivo di lamentarsi dell' avarizia, e dall' ingordigia degli Ecclesiastici.

„ Nobis etiam private successionis emolumenta, dice
„ il mentovato Santo Ambrogio, recentibus legibus
„ denegantur, & nemo conqueritur. Non enim puta-
„ mus injuriam, quia dispendium non dolemus. „ (97)

Ma

(97) S. Ambros. Libel. Rer. Relat. Pymac.

Ma in termini più forti ancora s'esprime il suddetto San Girolamo, il quale così scrive a Nepoziano ; „ Pu-
 „ det dicere , Sacerdotes i dolorum , Mimi , & Auri-
 „ gæ , & Scorta hereditates capiunt , folis Clericis , ac
 „ Monachis hac lege prohibetur , & non prohibetur a
 „ persecutoribus , fed a Principibus Christianis. Nec
 „ de lege conqueror , fed doleo , cur meruerimus hanc
 „ legem. Cauterium bonum est , fed quo mihi vul-
 „ nus , ut indigeam cauterio ? provida , fecuraque le-
 „ gis cautio ; & tamen nec sic refrænatur avaritia , per
 „ fideicommissa Legibus illudimus &c. „ (98)

Ma non basta , che i Principi impediscano gli smoderati acquisti degli Ecclesiastici : egli è in oltre necessario , che i Sovrani sottopongano a tutte le gravezze dello Stato que' beni , che il Clero sì regolare , che secolare ha già nel suo potere , e che non gli si possono più levare. Così richiede il bene dello Stato , così vuole la giustizia naturale , e così comanda il Vangelo. Noi abbiamo mostrato , e lo andremo mostrando ancora , che gli Ecclesiastici sono sudditi de' loro Sovrani al pari di ogni altro suddito dello Stato. Dunque come
 tali

(98) S. Hieron. Ep. 2. ad Nepot.

tali debbono essi contribuire. Gli Ecclesiastici vogliono godere tutti i privilegi, tutti i favori, tutti i vantaggi, che hanno gli altri sudditi, essi vogliono al pari degli altri essere protetti, e difesi, essi bramano, che a loro siccome agli altri con eguale rettitudine sia amministrata giustizia: Dunque anch' essi, così come gli altri, hanno da concorrere e sostenere que' pesi, per li quali si mantiene, e sta saldo lo Stato, dove cotesti vantaggi, e coteste protezioni si godono. Gli Ecclesiastici sono ricchi, e possono comodamente pagare tutte le contribuzioni necessarie, dove all' incontro i Laici sono poveri, ed hanno bisogno di ogni quattrino per alimentare le loro famiglie: Dunque che paghino i ricchi, e che concorrano a sollevare i poveri. Gli Ecclesiastici sono Stati obbligati da Cristo, e dagli Apostoli a pagare il tributo, ed a dare a Cesare quello, che è di Cesare: Dunque ubbidiscano una volta ai comandi di Dio, e del Vangelo. Uomini indegni, e crudeli, che Ministri di Dio, e della Chiesa vi chiamate, come vi dà il cuore di volere tutto da' Laici, e di non volere all' incontro meritare questa povera gente, che si spoglia nuda per amor vostro, neppure con un briciolino del vostro copioso pane? come vi ardite di voler fondere, ed appropriarvi la lana di quelle pecore, che vi

sono

sono unicamente confidate per pascolarle? come osate di giustificare la vostra inumanità col portarci l'esempio de' Leviti dello antico testamento, e con lo addurci il comando dal Vangelo, che chi serve all' Altare, debba parimente dallo Altare riceverne il guiderdone? Dategli i vostri beni, che noi vi pagheremo le decime, e vi eguaglieremo a' Leviti: rendeteci le nostre sostanze, che vi manteremo indenni da ogni contribuzione, restituiteci quello, che avete di soverchio, che vi lasceremo godere il resto senza spesa, e gravezza veruna. Non ci venite a narrare le vostre frottole, che per Legge Divina voi, ed i vostri beni dobbiate essere immuni da ogni contribuzione, e da ogni peso dello Stato. Noi vi potremmo accordare questa vostra pretesione rispetto a que' beni, che vi sono assolutamente necessarj per un vostro convenevole mantenimento, rispetto a que' beni, che non ci avete tolti co' vostri inganni, e false dottrine, e rispetto a que' beni, che vi fanno bisogno per poter travagliare nella vigna del Signore. Ma non v'ingegnate di darci poi anche ad intendere, che Iddio abbia voluto, che voi vi arricchiate a dismisura, e che poltronegiate, e meniate una vita voluttuosa, sicura, e tranquilla a nostre spese, e senza vostra briga veruna. Le Immunità, che avete,

avete, vi sono venute da' nostri Principi. Questi hanno cominciato dallo esimervi voi, ed i vostri beni dall'obbligo di esercitare i ministerj fordidi, ed al vostro Stato non convenevoli: essi vi hanno parimente esentati dalle contribuzioni straordinarie. (99) Questi e non altri furono i principj delle vostre Immunità. Gli altri Imperadori secondo ch'è vi erano o favorevoli, o contrarj vi aumentarono poi, o vi scemarono questi Privilegj. Vi fu, chi vi liberò da ogni contribuzione per gli ponti, e per la riparazion edelle strade sottomettendovi tuttavolta agli ordinarj tributi. (100) All' incontro vi fu ancora, chi vi impose di pagare oltre le ordinarie gravezze anche le spese per le strade, li parti, e le fortificazioni. (101) Altri Principi esentarono da ogni contribuzione il maso del beneficio, cioè quella possessione, che doveva servire di fondazione del beneficio, e di sostentamento del paroco, del monistero, o di qualunque altro ministero, e dignità ecclesiastica,

(99) Vid. L. 40. C. Theodos. de Epif. & Cler. & ibi Gothofred. in not. & L. 5. C. de SS. Eccles.

(100) Vid. cit. L. 40. C. Theod. de Epif. & Cler.

(101) Vid. L. 7. C. de SS. Eccles.

fica, ma all' opposto vollero foggetti a tuttè le forte di pesi, e di gravezze tanto esstraordinarie, come ordinarie tutti gli altri beni, che non appartenivano al maso, e che non servivano di fondazione. (102) Vi furono de' secoli, ne' quali siete stati obbligati di andare alla guerra, di condurre truppe, di ricevere, alloggiare, e mantenere i soldati de' vostri Monarchi, di pagare il fodrum, di concorrere in un co' laici alle angarie, perangarie, ed a tutte le straordinarie, ed ordinarie contribuzioni senza esentarne neppure i beni della fondazione, ossia il maso suddetto. (103) In
 somma

(102) Vid. c. 25. C. 23. Q. 8. & c. 1. X. de Censib. & ibi Gonzalez Tellez n. 4. Van Espen. Part. II. Jur. Eccles. T. 35. c. 1.

(103) Vid. Muratori Dissert. de Antiquit. Med. aevi, il quale in varj luoghi, e con indubitati documenti la verità di questa cosa dimostra. Per altro tutti i più assennati Cattolici confessano, che le Immunità sono di origine uniana, come tra gli altri puossi vedere Feliciano d'Oliva de Foro Eccl. p. 1. Q. 10. n. 6. seqq. Van Espen P. II. Jur. Eccl. tit. 35. c. 1. §. 1. seqq. Gletle in Anatom. Leg. Amortiz. & Immun. Eccl. Qu. 4. Fra Paolo Sarpi Dei Benefizj. Lettres: ne repugnatè vostro bono &c. a Londres 1750. Scritte per ordine del Re di Francia. Ved. ancora Le Ecrits pour, & contre les Immunitès, dove questa materia viene ampiamente discussa.

somma ogni principe vi trattava come voleva, ora bene, ed ora male; ed a voi toccava in ogni cosa di ubbidire. Le cose si sono poi cangiate a poco a poco in vostro favore; la bontà di altri Principi vi ha dichiarati esenti da questi pesi, da queste fatiche, e da queste contribuzioni: i vostri inganni, e le vostre false sentenze teologiche, e canoniche vi hanno procurato da' Principi la confermazione di cotesti Privilegj; le prepotenze, le usurpazioni, e le protezioni de' Papi vi hanno muniti di bolle, e canoni esorbitanti, non che favorevoli, le collezioni de' Canoni, i glossatori, gli Scrittori, i lettori, e maestri delle scuole vi hanno col confermare per via di sciocche, e capricciose ragioni queste nuove leggi, e pretensioni assistiti, e con questi, ed altri modi somiglienti vi è alla fine riuscito di far tenere per un articolo di fede la vostra favola delle Immunità. Ecco qui in breve l'origine; ed il progresso delle vostre Immunità, le quali per essere di origine umana vi possono essere del tutto ritolte, e per essere sommamente perniziose alli Stati, ed a' popoli Cristiani vi debbono per obbligo di ragione, di giustizia, e di equità essere se non in tutto almeno in parte assolutamente levate.

A a

Noi

Noi non abbiamo , che da dare una occhiata alle Leggi de' primi Imperadori e Re Cristiani per poter con sicurezza sapere , come sia andata questa faccenda delle Immunità , e che origine abbiano avuto , e che progressi abbiano fatto. Costantino il grande cominciò dal concedere alle Chiese il privilegio di non dover soggiacere a veruna gravezza , come si vede dalla Legge 1. Cod. Theod. de Annon. & Tribut. Questa legge era in quel tempo non solamente ragionevole , ma in certo modo necessaria. Noi abbiamo veduto , che i beni delle Chiese venivano allora impiegati ad alimentare il Clero , a soccorrere i poveri , ed a riparare , mantenere , ed ornare i templi di Dio. Sicchè egli era ben giusto , che quelle facoltà , le quali a così necessarj usi venivano impiegate , fossero esenti del peso delle contribuzioni. Ma siccome presto dopo la conversione di Costantino le Chiese cominciarono ad acquistare de' beni stabili ; e di grandi ricchezze : così dovettero allora dar principio a pagare i tributi ordinarij , e degli straordinarij furono per ispeziiale privilegio dichiarate immuni. L. 15. & 40. C. Theod. de Epif. & Cler. In confermazione di ciò può servire , che quando Teodosio il giovane concedette alla Chiesa di Tessalonica il privilegio di non aver da concorrere nel Tributo , che
veniva

veniva imposto nell' Illirico , quello Imperadore espres-
famente aggiunse , che ciò non avesse da essere tratto
in esempio : ma che le altre Chiese tutte dovessero ciò
non ostante seguitare a pagare il loro tributo , come si
Legge nelle L. 33. c. Theod. de Ann. & Trib. Que-
ste Costituzioni durarono fino a' tempi di Valentiniano
il giovane. E dell' obbligo di soggiacere a queste gravez-
ze non era neppure esente la medesima Chiesa Romana:
benchè per altro i Romani Pontefici s'ingegnassero a
tutto potere di ottenere dagli Imperadori per la loro
Chiesa e di più grandi , e di più spessi Privilegi delle
altre Chiese. Una prova incontrastabile n'è questa :
che Costantino Pogonato esentò mediante un suo par-
ticolare Editto del 681. la Chiesa di Roma dall' ob-
bligo del pagare il Tributo sopra le possessioni , ch' es-
sa aveva nella Sicilia ; e nella Calabria. Dal che si ve-
de , che fino a quel tempo essa doveva concorrere al
pari degli altri alle solite contribuzioni. Giustiniano
successore di Costantino suddetto concedette il mede-
simo privilegio alla medesima Chiesa per rispetto alle
terre da quella possedute nella Lucania ; e nell' Abruz-
zo. Ma Leone Isaurico rievocò all' incontro tutte que-
ste queste liberalità de' suoi antecessori , e si fece di bel
nuovo pagare l'antico tributo.

A a 2

Questo ;

Questo, che abbiamo detto fin qui, riguarda i beni delle Chiese. I beni degli Ecclesiastici furono compresi in altri differenti Editti. Imperocchè gli Imperadori vollero primieramente che il Clero non fosse tenuto di pagare quel tributo, che si chiamava *Lustralem conlationem*, la quale ogni cinque anni si esiggeva da quelli, che avevano qualche traffico. Ma questo Privilegio fu concesso solamente a' quegli Ecclesiastici, i quali erano dalla necessità costretti a dover fare qualche negozio per poter onorevolmente campare: Laonde coloro, che negoziavano per l'amore del guadagno, e senza verun bisogno dovevano contribuire nè più nè meno come gli altri. Secondariamente fu esentato il Clero a *Metationibus*, a *translationibus*, & *perangariis*, che erano gravezze non punto convenevoli allo Stato Clericale. Ma all' incontro tutti gli Ecclesiastici furono costantemente obbligati a dover pagare i censi, e tributi fiscali, *census fiscales*, *penfitiones fiscales*. E tutto questo ricavasi manifestamente dalle L. 8. 10. 14. 15. 16. C. *Theod. de Epif. & Cler.* e dalla L. 3. C. *de Epif. & Cler.* Il Concilio celebrato a Rimini aveva esteso un Decreto de *plenissima Clericorum, & Ecclesiarum Immunitate*: ma come i Padri di quel Concilio portarono tal Decreto davanti allo Imperadore Costan-

zo per ottenerne, come allora si costumava, la confermazione; il Principe rimase cotanto scandalizzato della ingordigia, e temerità di que' Padri, che lungi dal compiacergli del loro desiderio, egli rivocò una legge, che aveva poco prima fatta in favore del Clero, in vigor della quale esso lo aveva dichiarato esente dai Censi Fiscali, e dalla Collazione lustrale. L. 15. C. Theod. de Epif. & Cler., dove nel principio si legge;

„ In Ariminense Synodo super Ecclesiarum, & Cleri-
 „ corum privilegiis tractatu habito, usque eo dispositio
 „ progressa est, ut iuga, quæ videbantur ad Eccle-
 „ siam pertinere, a publica functione cessarent, ces-
 „ sante inquietudine. Quod nostra videtur dudum san-
 „ ctio repulisse &c. „

Giacchè adunque dalla storia si rileva, che le Immunità Ecclesiastiche vengono da' Principi secolari; e che dal fatto apparisce, che queste Immunità sono ingiuste. ed irragionevoli, così ne siegue, che si debba assolutamente rivocarle.]

Ma giacchè siamo su questa materia, che sta cotanto a petto agli Ecclesiastici, e che è di tanta importanza per gli Stati, per li principi, e per gli privati, così non vogliamo abbandonarla prima di non avere tutte le ragioni, ed argomenti, su cui il Clero fonda la loro Immunità, interamente sventati. Noi abbiamo

cofi in generale e fommariamente moſtrato finora , che cotefte Immunità non ſono altramenti di Giure Divino, ma che ſoltanto dalla bontà , e ſuperſtizioſa generoſità di alcuni Principi derivano : e che però da' noſtri Sovrani ficcome ſommamente dannofe poſſono , e debbono eſſere del tutto rivate. Noi vogliamo qui prima di tutto ſchierare gli argomenti avverſarj , e ciò fatto riſpondere ad ognuno di quelli , e confutargli colle noſtre ragioni , ed annichilirli coll' evidenza della verità.

La maſſima parte de' Canonifti pretende , che le Immunità eccleſiaſtiche per riſpetto a' beni poſſeduti dal Clero ſiano de Giure Divino : e queſto intendono eſſi non ſolamente di que' beni , che appartengono alle Chieſe , e che ſervono in parte per eſſe , ed in parte al mantenimento de' ſuoi Miniſtri : ma ben anche di quelli , che ſono puramente beni patrimoniali di ogni eccleſiaſtica perſona. Eccone le loro ragioni. La prima è fondata nel Salmo 104. dove è detto : „ Nolite „ tangere Chriſtos meos , & in Prophetis meis nolite „ malignari. „ Sotto la quale parola „ Chriſtos „ eſſi dicono non poterſi intendere altri , che i Sacerdoti , il che dal detto Num. 3. viene confermato , dove Iddio dice : „ eruntque Levitæ mei. „ Oltre queſti luoghi del vecchio teſtamento , con cui pretendono di prova-

re, che gli antichi sacerdoti godevano per comando di Dio ogni Immunità, adducono essi anche il passo di San Mattio XVII. dove così parla Cristo a Pietro: „ Quid „ tibi videtur, Simon? Reges Terræ a quibus acci- „ piunt Tributum, vel Censum, a Filiis suis, an ab „ alienis? Et ille dicit ab alienis. Dixit illi Jesus: er- „ go liberi sunt filii. „

Gli Ecclesiastici veggono da per se stessi, che questi passi, ch' essi adducono del vecchio, e nuovo Testamento, sono troppo oscuri, e che provano poco in loro favore. Quindi si danno essi a confermare la loro sentenza, che le Immunità siano di Giure Divino, mediante l'autorità de' Canoni, e de' Decreti Pontificj. Ciò viene a chiare note dichiarato nel cap. 4. de Censib. in 6. nel cap. nonnulli de Immunit. in 6. nel cap. Nimis X. de Jurejur. nel Can. Si Imperator Dist. 69. e finalmente nel cap. 20. Sess. 25. de Reform. del Concilio di Trento.

Finalmente essi piantano ancora questo argomento, che da loro viene riguardato per infallibile, ed incontrastabile. Il Papa è il Vicario di Cristo, egli è il superiore di tutti i Principi della terra, egli è infallibile, egli è il supremo Legislatore, egli è alla fine l'unico interprete della Volontà di Dio. Ora diversi Pon-

tesfici hanno per più leggi, e Bolle comandato, che le persone, ed i beni di ogni sorta degli Ecclesiastici debbano (104) essere immuni da ogni maniera di peso, di gravezza, e di contribuzione; essi hanno dichiarato, che questo (105) è comando Divino; essi hanno finalmente pronunziato, che niuna neppure lunghissima, ed immemorabile consuetudine, niuna prescrizione, e niun titolo al mondo possa derogare in parte veruna a coteste Immunità, talchè a' Principi Laici non deve neppure essere permesso di accettare le contribuzioni da quelle Ecclesiastiche persone, che di lor propria volontà senza esserne stati richiesti da nessuno offeriscono. (106) Dunque da tutto questo ne viene, che il

Clero

(104) Vid. cap. 4. X. de Immunit. cap. 7. d. t. cap. 3. Clericis Laicos in 6. de Immun. Conc. Later. sub Leone X. Sess. 10. Bull. Cœnæ exco. 17. & 18. Bulla Urbani VIII. de an. 1641. Cap. Quamquam in 6. de Censib. cap. 1. in 6. de Immunit.

(105) Cap. nimis X. de Jurejur. In can. si Imperator Dist. 69. cit. cap. quamquam in 6. de Cens. Concil. Trident. Sess. 25. c. 20. de Reform.

(106) Vid. Cit. Bull. Cœnæ: dove si scomunicano anche quelli, che a sponte dantibus, & conce-

Clero non possa essere senza offendere le Leggi di Dio, e del suo Vicario in terra delle sue Immunità spogliato. Essi confermano questa proposizione con un' altra del medesimo calibro: poichè dicono, che lo Stato della Chiesa è uno Stato interamente separato dallo Stato Civile, che le persone, e le cose Ecclesiastiche hanno i proprj giudici, i proprj superiori, ed il proprio Sovrano, siccome hanno i proprj Principi anche le persone, e le cose de' Laici: e che per conseguenza i Principi secolari non si possono lecitamente mischiare delle cose ecclesiastiche, ne hanno verun Diritto di cangiare, od abolire quello, che da' Pontefici, o da Concilj intorno alle persone, a' beni, ed alle altre faccende del Clero, e delle Chiese è Stato per lo addietro, o in avvenire verrà mai stabilito. Ecco qui il nervo delle loro ragioni: ecco tutto quello, che essi hanno mai

A a §

potuto.

concedentibus recipiunt: nec non qui per se, vel alium, seu alios directe, vel indirecte prædicta facere, exequi, vel procurare, aut in eisdem auxilium, consilium, vel favorem, aut votum seu suffragium, palam, vel occulte præstare non verentur, cujuscunque sint præminentiae, dignitatis, ordinis, conditionis, aut Status, etiam si imperiali, aut regali præfulgeant dignitate.

potuto addurre in loro favore: ecco tutto quello, su cui si fonda tutta la macchina delle Ecclesiastiche Immunità.

Ogni Leggitore imparziale, che non abbia già il cervello occupato da pregiudizj, e che non abbia in questa materia fatto finora studio veruno, dovrà confessare, che troppo vane, troppo stracchiate, e troppo frivole sono coteste ragioni, che per se arrecano gli Ecclesiastici. Egli penserà fra di se medesimo, che i passi della Scrittura sono troppo scuri, che nulla concludono, e che non fanno al caso. Egli farà d'avviso, che alle Decisioni Pontificie non convenga in questo punto prestare nè fede, nè ubbidienza veruna, perchè vengono da Cicerone, che parla pro Domo sua, e perchè sono dettami della parte interessata. Egli passerà finalmente a giudicare, che coteste Immunità debbano essere pure, e prette invenzioni, capricci, ed arzigogoli degli Ecclesiastici, perchè costoro non fanno confermarle con migliori argomenti, e con prove più forti.

Così deve ragionare anche colui, che di tale materia niente abbia letto, nè udito giammai. Ma chiunque possiede in questo proposito una vera, e non falsa, e fanatica dottrina, deve rimanere forte scandalizzato

lezzato del pessimo ufo , che fanno gli Ecclesiastici de' testi della Sacra Scrittura , de' cattivi principj , ch' essi piantano , e del torto che fanno alla Ragione , ed al Diritto naturale.

Quando nel Salmo 104. viene detto : „ nolite tangere Christos meos &c. „ ciò vuole significare , che uom abbia da astenersi dall offendere quelle persone , che ne' tempi dello antico testamento venivano a Dio consagrate , ed unte. Questi erano i Re , ed i Sacerdoti , (107) e queste persone venivano però riguardate come Sante , ed inviolabili. (108). Ciò posto , quando noi volemmo ancora ammettere per vera la falsa comparazione , che si fa del Clero del nuovo Testamento col Sacerdozio del vecchio , altro tuttavolta non ne seguirebbe , se non che Iddio abbia comandato , che ogni uomo debbasi guardare dal violare , ed offendere i Sacerdoti. Ma egli rimane da provare , che il chiedere

(107) Exod. XXX: 23. seqq. Exod. XL: 9. seqq. Num. VII: 1. Levit. VIII: 10. 11. Exod. XXIX: 7. Levit VIII: 12. Psalm. XLV: 8. 1. Sam. X: 1. XVI: 14. 1. Reg. I: 39. 2. Reg. IX: 6. 9.

(108) 2. Samuel. I: 14. & l. c. supra.

dere da essi quelle contribuzioni , alle quali ogni suddito è obbligato , vale a dire che il pretendere da essi una cosa giusta , e doverosa , sia un offendergli , un violarli. Egli è vero , che Iddio disse che i Leviti sono suoi proprj : ma questo altro non importa , se non che i Leviti in riguardo del loro Ministero dovessero essere consacrati a Dio. Ciò però non ostante nelle cose , che non appartenevano al servizio di Dio , cioè in quelle , che il bene temporale riguardano , i Leviti erano per Divino Comando , alle Giurisdizione temporale de' Principi interamente sottoposti per modo , che i Sovrani non solamente erano i loro Legislatori , ma fissure i loro giudici , e che pronunziavano della loro vita , e morte , come per più luoghi dell' antico Testamento ed evidenza è manifesto. (109) Ma egli è da notarsi inoltre , che non sussiste la comparazione del nostro Clero cogli antichi Sacerdoti , e che questa è una invenzione de' secoli corrotti della Chiesa , come abbiamo sul principio di questo nostro ragionamento mostrato. Al che s'aggiugne , che queste , di cui si è fatto

to

(109) 1. Reg. 10. Jos. 3. & 6. 3. Reg. 1: 3.
Reg. 1: 26. 2. Paralip. XIX: 8.

to menzione , erano Leggi politiche , e cerimoniali che riguardavano il governo , i costumi , ed i riti degli Ebrei , le quali Leggi poi mediante il Vangelo restarono abolite. Sicchè in questo proposito niente affatto potrebbero giovare i testi dell' antico testamento , quando anche de' più chiari se ne potessero allegare in favore delle Immunità , il che tuttavia non potresti fare giammai.

Siccome dal Testamento vecchio niuna prova puossi ricavare in favore delle pretese Immunità , così non haccene veruna neppure nel nuovo. I Canonisti fanno gran fondamento sul sopracitato testo di San Mattio. XVII. Dove dice , che i figlj dei Re sono immuni da ogni obbligo di pagare tributo , e che però anch' egli ne dovrebbe di ragione andare esente: ma che ciò non ostante per non iscandalezzare altrui , egli voleva pagare il tributo richiestogli. Io non so vedere , come da questo passo alcun fondamento per la sua ingiusta , e falsa dottrina possa ricavare il Clero? Gesù Cristo vuol dire qui , che siccome i Re della terra non esigono il tributo da' proprj figli , ma solamente da' loro sudditi: così molto meno da lui lo dovrebbero essi poter riscuotere , essendo egli figlio del Re di tutti i Re. Ma avendo egli destinato di volerli per allora tenere anco-

ra celato, egli volle pagare il tributo ad effetto di non non iscandalezzare il mondo, come farebbe per necessità seguito, se avesse allora palesata la sua condizione, o se senza farla palese avesse voluto far valere la sua ragione nel non pagare il tributo. Questa è l'unica spiegazione da darsi al testo suddetto. E non mi fa capire nell' animo, come costoro facciano a torcerlo in loro favore, ed a farne tanto chiasso in vantaggio delle loro immunità. Sono eglino forse figlivoli di Re, o sono eglino per avventura figlivoli di Dio? Da chi, e come, e quando hanno eglino acquistata cote-
sta Patente? Si vogliono essi comparare a Gesù Cristo, vogliono essi applicare per se quello ch' egli ha detto di lui, e di lui solo? Perchè non seguitano essi il suo esempio? perchè non pagano il tributo anzi che di scandalezzare il mondo colla loro iniqua resistenza? perchè non fanno quello, che ha praticato egli, anzi che di offendere la giustizia del mondo colle loro ingiuste pretese, e la volontà del Divino Maestro colle loro false interpretazioni delle sue Sacrosante parole? Il Divino Salvatore ha pur loro espressamente comandato, ch' essi imitino il suo esempio col fare quello, ch' egli ha fatto egli medesimo. Exemplum dedi vobis, dic' egli Joan. XIII. ut quemadmodum

ego

ego feci vobis , ita & vos faciatis. Quando Gesù Cristo non parlava di se stesso , ma degli Apostoli , e degli altri fedeli , egli comandò loro espressamente , che dovessero pagare il tributo a Cesare : Matt. XX : 22. Or sono eglino perventura di migliore condizione , e più privilegiati , o più poveri , o più cari a Dio , che non erano gli Apostoli stessi ? Santo Ambrogio , che pur è un sì gran sostenitore de' Diritti della Chiesa , impugna apertamente , ed acremente questa falsa dottrina delle Immunità dicendo „ Chi siete voi , e come siete voi da tanto , che presumiate di non dover pagare il Tributo alle Potenze sublimi , quando lo stesso Figliuolo di Dio lo ha loro voluto pagare ? (110)

Quando i i Papi non avevano ancora inventato , e fabbricato questo nuovo Sistema , che hanno adesso , e quando la loro Politica non era ancora giunta a tanto , che volessero essere i Signori ed i Monarchi Universali della

(110) Can. 28 CXI. q. 1. Magnum quidem est , & spirituale , & documentum , quo Christiani viri sublimioribus Potestatibus docentur debere esse subjecti , ne quis putet potestatem terreni Regis esse solvendam. Si enim censum Dei Filius solvit , quis tu tantus es , qui non putes esse solvendum.

della Chiesa, essi non solamente confessavano, ma insegnavano ancora, e sostenevano, che la Chiesa fosse obbligata a pagare il tributo: Papa Urbano si servi del medesimo testo, di cui ora il Clero si vale per sostenere le loro Immunità, ad effetto di provare, che la Chiesa non ha in questo punto Immunità veruna: (III) Quale interpretazione farà dunque da preferirsi adesso, quella di Santo Ambrogio, e dello stesso Papa Urbano, oppure quella del nostro Clero d'oggiorno? Non dovremmo noi confessare piuttosto, che le Immunità sono una mera politica, ed interessata invenzione de' Papi, e degli Ecclesiastici de' secoli posteriori, giacchè veggiamo, che i Papi, e gli Ecclesiastici de' tempi anteriori con tanto impegno le negavano, ed impugnavano?

Non importa, che i Concilj, ed i Pontefici abbiano dichiarato, che queste Immunità competiscano al Clero, ed alle Chiese de Jure Divino. Noi abbiamo mostrato ad evidenza il contrario: Sicchè i Decreti de' Concilj,

(III) *Tributum in ore piscis piscantè Petro inventum est, quia de exterioribus suis, quæ palam cunctis apparent, Ecclesia tributum reddit.*
Can. 22. c. XXIII. q. 8.

cilj, e de' Papi hanno da cedere il luogo alla verità. Inoltre il primo Concilio, che abbia insegnata questa dottrina, si fu quel lateranese, che fu celebrato sotto Innocenzo terzo. Ora in questi tempi si era già sparfa, e da per tutto accolta la Collezione de' Canonî composta da Isidoro Mercatore, in cui una infinità di falsi testi in favore de' Pontefici, e del Clero furono da quello impostore inseriti, come poi per comune consenso di tutti i Dotti Cattolici fu rilevato, e riconosciuto, del che più ampiamente ragioneremo in altro luogo di questo nostro Discorso. Il dotto Gesuita Papebrochio (112) dice di questa Collezione di Isidoro, che con essa è Stato tratto in errore tutto il mondo, che lo stesso Papa Niccolò primo ne fu (il che non farà Stato contro sua voglia) gabbato, e che ne furono parimente ingannati tutti i suoi successori, come ancora i Concilj non solo particolari, ma sippure i generali. „ Multas scilicet epistolas, Pontificum falsas inscriptas nominibus, diu illuisse credulitati Christiani orbis, ipsisque ecclesiastici juris Compilatoribus, quia etiam Nicolao I. ejusque deinceps Succes-

B b

„ fori-

(112) In Propylæo pag. 4. n. 15.

„ foribus , nec non Conciliis tam generalibus , e quam „ particularibus. „ Non è adunque maraviglia , che essendo allora tutto il mondo in errore per lo inganno , e la malizia di cotesto Isidoro , si sia cominciato a dichiarare da' Padri de' Concilj , che le Immunità siano de Jure Divino. I Canoni dell' Impostore lo insegnavano , i Papi , ed il Clero lo desideravano , gli uomini secondo la semplicità , e la barbarie di que' tempi lo credevano già per gli canoni di Isidoro , sicchè egli era ben naturale , che si dovesse cogliere la prima occasione di poter confermare questa novella dottrina col Decreto di un generale Concilio. Ma abbiamo per questo da lasciarsi tirare in errore ? abbiamo noi da bendarci gli occhi davanti lo splendore della verità ? abbiamo noi da prestar fede a' Concilj anche in quelle cose , che non riguardano il Dogma , e nelle quali non hanno secondo il sentimento di tutti i favj cattolici ragione veruna di pretendere di esser da noi riputati infallibili ?

Così non giova neppure agli Ecclesiastici il dire , ch' essi fanno uno Stato separato , ch' essi , ed i loro beni appartengono ad un altro Sovrano , e che i loro superiori sono differenti da quelli de' secolari. Questa è una falsità manifesta , ella è una ingiusta invenzione

de'

de' secoli posteriori, ella è una cabala Ecclesiastica, ella è una impostura contraria alla Volontà di Dio, ed a' precetti del Vangelo, ella è finalmente una evidente usurpazione de' Diritti de' Principi. Tutto questo nostro Ragionamento prova manifestamente la verità di quanto diciamo. Sicchè altro non diremo noi su questo punto, se non che egli è certo, ed incontestabile, e chiaro come la bella luce del sole, che gli Ecclesiastici, ed i loro beni di ogni sorta sono soggetti a' Principi: e che però essi debbono assoggettarsi a' comandi de' loro Sovrani, ed al pari degli altri sudditi debbono in un con essi sopportare i pesi, e le gravezze Comuni. Quindi se i Papi, ed i Concilj gli hanno esentati da tale obbligo, questa esenzione non sussiste, primieramente perchè è contraria agli espressi comandi di Dio, secondariamente perchè questi Decreti Ecclesiastici, che riguardano le cose temporali, non hanno forza veruna, se non che in quanto a' Principi secolari piace di confermarli. Quindi venendo a' Sovrani la voglia di riscuotere dalle persone, ed a' beni degli Ecclesiastici il tributo, essi sono tenuti senza veruna opposizione di pagarlo, nonostante i Decreti de' Papi, e de' Concilj, che non sussistono siccome fatti intorno a cose, che non sono della loro giurisdizione, e non-

ostanti le scomuniche a que' Decreti annesse , perchè queste per essere accessoj di cose nulle , sono nulle , e di niun valore anch' esse.

Avanti , che venisse alla luce quella indegna impostura di Isidoro Peccatore , egli era certo , che la Chiesa , e gli Ecclesiastici si tenevano obbligati di pagare sì per le loro persone , come per gli loro beni il tributo a' Sovrani , quando a questi non piacesse di esentarneli mediante qualche particolare privilegio , come cogli esempj , co' testi de' Santi Padri , e de' Papi medesimi , e colle le leggi degli Imperadori , e Re Cristiani abbiamo fatto finora vedere. Ed egli fu solamente dopo che da cotesto Impostore furono mandate al mondo quelle false Decretali , che si è principiato ad insegnare , che le Immunità sian di Giure Divino ; dunque essendosi scoperta la falsa origine di questa Dottrina , è necessario di ritornare al Diritto , e sentimento di prima. La falsa Dottrina è stata abbracciata , e carezzata da' Papi , confermata da' Concilj , insegnata da' Maestri , approvata da' Principi , copiata , e trascritta da tutti i seguenti compilatori de' *Canones* , particolarmente dal famoso Monaco Graziano , che compose il celebre *Decretum Gratiani* ; (113) ma tutto ciò

seguì

(113) Papa Niccolò I. sostenne inverso il Clero Gallicano

seguì per errore : e l'errore non partorisce Diritto. Dunque tutte queste Immunità , che sono parti della falsità , possono essere giustamente rivate : e perchè esse sono pregiudizievoli alli Stati , ed a' sudditi secolari , debbono ancora venire per obbligo di coscienza levate : perchè i Privilegi de' Principi non hanno forza veruna ogniquale volta si tirano dietro la ruina di un terzo , non che di tutti i sudditi , e di tutto lo Stato ; il che e per il Diritto naturale , e per le leggi civili , e per le costituzioni ecclesiastiche stesse è manifesto , e certo.

Noi abbiamo spiegato finquì cosa sia la Chiesa , che Diritti essa abbia , che autorità abbiano sopra di quella

B b. 3

i Prin-

licano , il quale non voleva ricevere per veri questi Canoni d'Isidoro , che il negar fede a questi è tanto come il voler dubitare della verità della Sacra Scrittura. Can. Romanorum Dist. XIX. Nel Decreto del Graziano vi sono ancora al giorno d'oggi molti falsi Canoni in riguardo delle Immunità , che sono Stati trascritti dalla Collezione di Isidoro : tali sono il Can. 1. C. XI. Q. 1. Can. 3. Can. 10. Can. 14. ibi. Can. 15. C. XII. Q. 1. Can. 35. C. XI. Q. 1. Can. 5. & Can. 45. ibi. Al tempo dei Concilj di Costanza , di Basilea , e di Trento la impostura d'Isidoro non era ancora nota : quindi le sue false Decretali sedussero ancora i Padri di que' Concilj.

i Principi, e come sia stato intorno a questi punti ne' primi secoli de' Cristiani praticato. Noi passeremo adunque adesso a dimostrare, come a poco a poco siasi cangiata ogni cosa, come i fedeli abbiano perduto i loro Diritti, come il Clero siasi arrogato un impero nella Chiesa, come i Vescovi abbiano cominciato a dominare; come i Romani Pontefici siano divenuti Monarchi, come il Clero abbia ammassato infinite ricchezze, come egli si sia usurpata una propria giurisdizione, com' esso si sia sottratto dalla ubbidienza, e soggezione de' Principi Secolari, come questi abbiano perdute le loro ragioni sopra la Chiesa, e come finalmente siasi formato uno Stato separato, ed indipendente in mezzo ad un altro Stato. Noi non ci mettiamo a ragionare di queste cose per alcuna voglia di dir male del Clero, o de' Principi de' Sacerdoti, ma unicamente per far vedere, che que' cambiamenti, che sono seguiti ne' tempi più rimoti dagli Appostoli, sono del tutto opposti allo spirito, ed a' principj della primitiva Chiesa, che sono invenzioni dell' ambizione, dell' avarizia, e parti dell' ignoranza, e della barbarie, che da ogni buon cristiano debbono venire abborriti, e mostrati a dito, perchè ognuno se ne guardi, e perchè i fedeli alla fine dopo veduti questi vituperj, e dopo scacciati
lunghi

lungi da se i pregiudizj, e le favolacce indegne unanimamente cospirino a voler far rifiorire gli antichi costumi, le antiche dottrine, e le antiche ragioni della Chiesa.

I cambiamenti furono introdotti nella Chiesa, come ciascuno può figurarsi, a poco a poco. Da principio cominciò il Clero a levare alla società de' fedeli il Diritto di dare il suo parere nelle cose di qualche momento, e che per lo addietro di comune consenso si solevano terminare. Essendosi in ogni Chiesa particolare col tratto del tempo grandemente aumentato il numero de' fedeli, il Clero cominciò a dire; che il voler trattare tutte le faccende ecclesiastiche con l'intervento di tutto il popolo partorirebbe confusione, e controversie per la gran copia de' pareri da doversi raccogliere, e per la grande varietà delle opinioni. Quindi si lasciò in parecchie Chiese persuadere il Popolo a voler mandare in suo luogo de' suoi deputati, ogni qualvolta qualche cosa d'importanza si dovesse trattare nella Chiesa. Essendo pochi questi Delegati del Popolo riusciva molto agevole al Clero di piegare i loro sentimenti a quello, ch' esso desiderava, e di fargli fare in ogni cosa a modo suo. In quelle Chiese, dove quello costume di spedire deputati dalla parte de' laici non si

era potuto introdurre, nascondendo qualche accidente, per cui occorresse di convocare la Plebe, il Vescovo ponevasi avanti ogni cosa a deliberare insieme co' suoi Preti intorno al partito, che si aveva da pigliare in quella bisogna: e ciò stabilito chiamavasi il popolo, al quale si proponeva la faccenda in quella maniera, che si era prima fra di loro concordato, e dimostravasi cosa fosse bene di fare, talchè il popolo, che non ne aveva altra cognizione, che quella che gli veniva data in quel momento, e che non aveva tempo da pensarvi sopra, mosso ancora dalla venerazione, che portava al suo Clero, e specialmente al proprio Vescovo, riducevasi ad approvare ciecamente tutto quello, che gli veniva proposto, e faceva suo il piacere del Clero.

La Plebe, ed i Laici vennero a perdere molto più ancora i loro Diritti, quando si principiò ad introdurre l'uso de' Concilj. Ne' primi tempi, e particolarmente negli Apostolici non si costumava di celebrare de' Concilj, a' quali intervenissero i Deputati di parecchie Chiese. Ogni Chiesa particolare celebrava i suoi Concilj da per se, come abbiamo più addietro fatto vedere. Ma essendosi poi giudicato più a proposito per conservare l'unità, l'amicizia, e la pace, e concordia comune di prendere sopra gli affari comuni

delle

delle deliberazioni comuni, e di fare per lo regolamento delle Chiese delle ordinazioni comuni, fu necessario, che ogni Chiesa dovesse spedire a quel luogo, dove veniva celebrato il Concilio, de' suoi delegati, i quali a nome della loro Chiesa insieme co' deputati delle altre Chiese intorno le cose occorrenti trattassero, e quelle risoluzioni, che colà si erano prese, con essoloro riportassero. Questi Delegatierano ordinariamente Vescovi, e Preti: e questi Concilj divennero col tempo assai frequenti. Laonde venendo quasi ogni cosa di qualche momento regolata, e determinata ne' Concilj, ed essendo questi composti dal Clero, ne nacque, che i Laici vennero di mano in mano esclusi dalle faccende ecclesiastiche, e che i Vescovi, ed il Clero, ed i Concilj tirassero ogni cosa a se di modo che al popolo niun altro Diritto fosse ancora lasciato che quello di intervenire all' elezione de' Preti, e de' Vescovi, del quale goderon bensì per il corso di alcuni secoli, ma alla fine ne furono parimente privati parte da' Vescovi, e Metropolitani, parte da' Romani Pontefici, parte da' Concilj, e dalle nuove leggi ecclesiastiche, e parte ancora da' Principi secolari.

L'aspetto, ed il regolamento della Chiesa cangiossi molto più ancora, quando Costantino il grande depose

l'idolatria convertissi alla fede cattolica, e che questa fu parimente da' suoi successori nell' Impero abbracciata, e protetta. D'allora in quà nacque la distinzione tra lo Stato interno, e lo esterno della Chiesa. Costantino, ed i suoi Successori si dichiararono di voler aver cura dello Stato esterno della Chiesa; e di regolarlo, ed ordinarlo colle loro leggi, come loro parebbe. All' incontro lo Stato interno protestarono di volerlo abbandonare a' Vescovi, ed a' Concilj, lasciando che questi ne disponessero, come giudicassero tornare più in acconcio della Religione. Quindi si formò un doppio Gius ecclesiastico, cioè l'uno, che riguarda lo Stato interno, e l'altro, che s'aspetta allo Stato esterno. Sotto lo Stato esterno vennero comprese le persone degli Ecclesiastici, i loro beni, le facoltà delle Chiese, i Concilj, e le altre radunanze ecclesiastiche di ogni sorta, e finalmente tutte quelle cose, che non riguardano direttamente la Fede, ed il Dogma. Per l'opposto allo Stato interno appartenevano le controversie sopra punti di Religione, le decisioni di quelle, le composizioni de' Simboli della Dottrina Cristiana, il regolamento del culto Divino, e generalmente tutto quello, che alla Religione propriamente s'aspetta. Gl' Imperadori adunque si riservarono di voler dettare le
leggi,

leggi, che occorressero rispetto al Clero, a' beni ecclesiastici, alla celebrazione de' Concilj, ed a quelle altre cose, che appartengono allo Stato eterno. Per lo contrario essi vollero, che le cose della Religione venissero regolate da' Vescovi, e da' Concilj. Quindi nacquero diverse mutazioni nella Chiesa. Imperocchè primieramente i fedeli perdettero per questa cagione ogni Diritto di dare i loro voti nelle cose, che al governo delle Chiese, od alla religione appartenevano. Secondariamente l'autorità de' Vescovi, e de' Concilj fu grandemente accresciuta, perchè in essi furono trasferite parecchie di quelle ragioni, che prima erano proprie di tutto il corpo de' fedeli: Finalmente i Principi essendosi messi a pubblicare di molte Leggi Ecclesiastiche rispetto allo Stato eterno si venne a formare un Diritto ecclesiastico, di cui prima non si aveva cognizione veruna: perchè gl' Imperadori pagani disprezzando il nuovo culto di Cristo, e perseguitando le società de' Cristiani, non si erano curati di regolare, e stabilire la nuova religione con alcuna delle loro leggi.

Essendo pertanto per gli accennati modi stata trasportata ne' Concilj, e ne' Vescovi tutta l'autorità della Chiesa rispetto al regolamento delle cose aspettanti alla Religione diedesi principio a formare de' Canoni,

ossia

offia delle ecclesiastiche ordinazioni per lo governo de' fedeli. Coteſti Canoni de' Concilj furono poi raccolti, e ridotti in certi volumi appellati Collezioni de' Canoni. E ficcome in ogni ſecolo ſi tenevano di frequenti Concilj, e che l'autorità de' Principi de' Sacerdoti, e particolarmente de' Romani Pontefici, andava ſempre molto maggiormente crefcendo, e che i Privilegj, e le Prerogative di generalmente tutto il Clero ſempre più ſi aumentavano, e per l'oppoſto le ragioni del popolo ſcemavano, ed a nulla ſi riducevano, e finalmente i Papi ogni coſa a ſe, ſpogliandone i Veſcovi, ed i Concilj attirarono, ed una Monarchia univerſale ſi formarono, ed a ſe ſoli l'autorità di dettare Leggi eccleſiaſtiche, e di comandare a tutta la Chieſa colle loro Bolle, e Lettere Decretali ſ'arrogarono, coſì furono di tratto in tratto compoſte nuove Collezioni di Canoni, e nuove raccolte di Leggi, e lettere Ponteficie, per mezzo delle quali ſempre nuovi regolamenti, ſempre nuovi Diritti eccleſiaſtici, ſempre nuove Invenzioni, ſempre nuove uſurpazioni del Clero, e ſempre nuovi pregiudizj per il popolo, e per li Sovrani della terra vennero recati alla luce del mondo.

I Canoni, de quali ſi è cominciato a fare delle Raccolte, ſono del quarto ſecolo, e però ſono parti di que'

que' tempi, ne' quali si era già introdotta la corruzione, e guastata la disciplina della Chiesa. Laonde que' Canoni, che vanno attorno sotto il titolo di *Canones Apostolorum*, non sono altramenti degli Apostoli, chechè altri ne pensi, ma sono solamente de' regolamenti, che ne' Concilj anteriori a quello di Nicea furono stabiliti, come molto evidentemente è stato dagli eruditi dimostrato. (1) Al che serve di conferma, che Papa Gelasio ha espressamente dichiarato (2) che costesti Canoni, i quali vengono spacciati per Apostolici, sono del tutto apocrifi. Lo stesso è da dirsi delle *Costituzioni Apostoliche*, laquale raccolta con manifesta falsità per procacciare ad essa del rispetto fu attribuita al Santo Papa Clemente primo, laddove certa cosa è, che questa è un' opera del secolo terzo, e che poi di tempo in tempo vi è stata fatta da altri qualche nuova giunta. (3)

Egli

(1) Veg. il Bevereg. Cod. Canon. Eccles. Primit. Vindicat. del medesimo sentimento sono ancora l'Albaspineo il Dupin. il Maitricht, il Dovjat, il Giannon. ed altri.

(2) C. Sancta Romana. Distinct. 15.

(3) Vid. Baron. Annal. ad ann. 32. §. 17. Bellarmi. de Script. Eccl. in Clement. Perron. in Republic. ad Reg. Brittan. c. 24.

Egli è vero, che le Chiese avevano costumato di radunarsi, e di celebrare comunemente de' Concilj già verso la fine del secondo secolo, come puossi argomentare da un passo di Tertulliano, che è il primo, che abbia fatto menzione di Concilj tenuti da più Chiese congregate insieme. Ma i Canoni di tali Concilj sono smarriti. Laonde gl' impostori per riparare questa perdita si sono ingegnati ognuno a suo capriccio d'inventarne de' falsi. Così falsi sono quegli atti, che furono attribuiti al Concilio di Senueslà, dove dell' Apostasia di Papa Marcellino si tratta, ed un decreto vi è inserito, con cui viene stabilito, „ che la prima Sede non possa essere giudicata da nessuno. „ (4) Falso sono ancora tutte le Lettere Decretali, che da quello scellerato impostore d'Isidoro Peccatore, di cui discorreremo più a basso, furono attribuite a' Papi de' primi secoli, che vissero avanti Siricio, il quale morì nel 398. Essendo certo, che trattene due lettere di Papa Clemente scritte da lui a que' di Corinto, le quali anzi ascetiche, che Decretali sono, niun' altra Epistola di alcun

(4) Vld. Baron. ad ann. 302. Pagi ad an. 304. n. 12. S. Augustin. contra Petitian. c. 16.

alcun Papa avanti Siricio si sia conservata. (5) La prima Collezione adunque di veri, e non finti canoni, che si facesse nella Chiesa, si fu quella, di cui vuolsi autore un certo Stefano Vescovo di Efeso, e che fu pubblicata verso la fine del secolo quarto. Questa Raccolta non comprendeva dapprima che censessantacinque canoni cavati da due Concilj generali, l'uno di Nicea, che fu il primo ecumenico Cancilio, e l'altro di Costantinopoli, che fu il secondo, e da cinque altri Concilj provinciali. Questa Collezione fu approvata dal Concilio generale di Calcedonia: e tradotta poi dal Greco in Latino per uso delle Chiese d'Occidente, dove per lungo tempo fu di grande autorità. A questa Raccolta furono poco dopo fatte delle giunte, e fra altri canoni vi furono aggiunti ancora i falsi canoni degli Apostoli. Di questa Raccolta si sono poi servite tanto le Chiese d'Oriente, che quelle d'Occidente, e fino al tempo dello Imperadore Valentiniano terzo non sono Stati nella Chiesa Cattolica conosciuti
altri

(5) Dopo il Blondello, il Salmasio, il Cusa, Baronio, Pietro de Marca, Petavio, Sirmondo, Labbeo, mostrollo ancora il Thomassin. de Vet. & Nov. Eccl. Discipl. p. 2. l. 1. cap. 9. n. 10.

altri Canonì, nè altri Regolamenti, che queſti, che nella mentovata collezione ſi trovavano compreſi.

Chiunque traſgrediva in qualche punto d'importanza cotefte ſtabilimenti, ed oſtinavaſi a non volerli offer-
vare veniva ſcomunicato. E queſta era tutta la pena, che allora ſi poteſſe dettare ai diſubbidienti, perchè nè la Chieſa, nè i Veſcovi non avevano ancora trovato il modo di arrogarſi della giurisdizione, di avere de' Tribunali, e di poter con pene civili punire i peccatori: poichè in que' ſecoli più vicini all' origine della fede, ed alla pubblicazione del Vangelo troppo bene ſi ſapeva, che cotali coſe erano direttamente oppoſte alla dottrina di Criſto, e de' ſuoi apoſtoli. Di quà avvenne, che i Veſcovi, ed i padri congregati in un Concilio premendo loro, che gli ſtabilimenti ordinati da eſſi veniſſero da' fedeli meſſi in eſecuzione, coſtumavano di ſupplicare quello Imperadore, per ordine del quale ſi foſſe celebrato il Concilio; ch' egli voлеſſe con ſua imperiale autorità confermarli, e comandare, che ogni fedele ſi eccleſiaſtico, come ſecolare foſſe obbligato di preſtare ubbidienza alle loro ordinazioni. Coſì fecero al riferire di Euſebio i Padri del Concilio di Nicea, i quali pregarono Coſtantino il grande, che voлеſſe confermare i loro Decreti, nel

nel che da lui furono compiaciuti. (6) Presso lo Storico Socrate (7) vedesi la lettera scritta dal Concilio di Costantinopoli all' Imperadore Teodosio il grande , con cui que' Padri il supplicavano , perchè egli volesse confermare i loro regolamenti. La Lettera , che scrissero gl' Imperadori al Concilio di Efeso , contiene questa dichiarazione „ oportet enim omnia juxta Dei bene-
 „ placitum ; contentione seclusa ; veritatisque studio
 „ adhibito discuti , ac tum demum a nostra pietate confirmationem obtinere. „ (8) L'Imperadore Marciano promulgò uno Editto per confermare tutto quello , che dal Concilio di Calcedonia era stato stabilito. (9) Finalmente il Codice Teodosiano , e quello di Giustiniano , e la Raccolta di Giovanni Scolastico , ed il Nomocanone di Fozio ; da' quali vedesi , che i Padri di ogni Concilio porgevano a' Monarchi le loro suppliche per implorarne la confermazione ; ci mostrano ad evi-

C c

den-

(6) Eusebius in vita Constant. Lib. 3. cap. 18.

(7) Socrates Histor. Eccles. Lib. 5. cap. 8.

(8) Vid. Act. VI Apud. Harduin. Tomi 1. Concil. p. 1539.

(9) Vid. Justel. in Præf. ad Cod. Eccles. Afric.

denza , che i Decreti de' Concili non avevano forza di obbligare , se non dopo che erano stati da' Sovrani approvati , e confermati.

Avendo osservato i Vescovi , ed i Romani Pontefici , che col celebrare di frequenti Concilj essi giugnevano sempre ad acquistare maggiore autorità , poichè per questo mezzo il Clero più minuto , ed il popolo restava interamente escluso dalle deliberazioni ecclesiastiche , e potevano inoltre darsi a fare tutti que' regolamenti , che loro piacessero , essendo loro agevole di ottenere dagli Imperadori con lusinghe , e con altre arti la confermazione , così si avvisarono que' del quinto , e del sesto Secolo di cogliere tutte le occasioni favorevoli per poter tenere de' Concilj , e d'indurre i loro Sovrani a volerli convocare. Quindi frequentissimi furono i Concilj del sesto secolo. E siccome i Vescovi , e principalmente i Pontefici Romani mettevano ogni studio nel dilatare la loro potenza , e che l'antica ecclesiastica Disciplina per lo trascorrere de' tempi andavasi dimenticando , e la ignoranza all' incontro veniva a diffondersi per tutti gli ordini di persone , così cominciarono i Vescovi in questo Secolo a trattare ne' loro Concilj di cose , che per niun modo alla loro cognizione appartenevano , e che per lo addietro sempre dalle sole

Leggi

Leggi degl' Imperadori erano state regolate. Così per cagione di esempio diedesi principio a fissare i gradi di parentela, frà quali doveffe essere proibito, o permesso a' fedeli il matrimonio. L'Imperadore Teodosio, e dopo di lui Arcadio, ed Onorio avevano proibiti i matrimonj fra' primi cugini (10) all' incontro l'Imperadore Giustiniano stimò bene di dovergli permettere. (11) Ma i padri del sesto secolo si prefero l'ardire di stabilire co' loro canoni, che i matrimonj doveffero essere proibiti non solo frai primi cugini, ma sippure fra i loro figliuoli. Ed oltre a ciò s'introdusse una nuova maniera di compitare i gradi di parentela, la quale oltre all' essere irregolare, e falsa, è un mero capriccio de' Romani Pontefici. (12) Così furono ancora in questo torno di tempo per la prima volta fatti diversi regolamenti per rispetto a' beni ecclesiastici, i quali si erano già oltre modo aumentati. Così cominciossi da' Vesco-

C c 2

vi,

(10) S. Ambros. ad Patern.

(11) §. Duorum I. de Nupt. L. Si quis. C. Nuptiis.
L. in Celebrand. C. de Nuptiis.

(12) Vid. Cujac. ad tit. Decret. de Consang. & Affinit. Duaren. tit. de Nupt.

vi a proibire il travaglio ne' giorni di Domenica, il che prima soleva venire proibito da' Principi secolari (13) Così s'arrogarono ancora i Concilj di fare delle ordinazioni intorno agli Afyli delle Chiefe, i quali venivano prima conceduti da Sovrani a quelle Chiefe, e con quelle condizioni, e limitazioni, ch' essi volevano. (14) Così finalmente furono fatte diverse ordinazioni intorno le ufure, i divorzj, ed altre somiglianti materie, delle quali per lo addietro i soli Principi secolari avevano costumato di disporre a loro piacimento, senza che mai fosse venuto in capo egli Ecclesiastici di pretendere, che ad essi s'aspettasse la cognizione di tali faccende, e molto meno di opporsi alle Leggi de' Monarchi, come abbiamo fatto vedere altroue.

Essendosi adunque fatti tanti nuovi regolamenti, fu necessario di fare delle nuove Collezioni di Canon. Quindi Dionigio il picciolo Monaco della Scitia ma dimorante in Roma diede fuori nel 527. la sua Collezione de' Canon, nella quale egli inferì tutto quello, ch' vi era nella Racolta de' Canon, ch' era stata in ufo fino all'allo-

(13) Vid L. ult. C. de Feriis.

(14) Ved. Fra Paolo degli Afyli.

allora , e di cui abbiamo fatto or ora menzione , dandone una traduzione dal Greco in Latino molto migliore che non era quella , della quale la Chiesa di Occidente si era fino a quel tempo servita. A questa antica Raccolta egli aggiunse le lettere Decretali di Papa Siricio , che come dicemmo di sopra , morì alla fine del quattro secolo, I Vescovi de' primi secoli costumavano nelle faccende , e controversie d'importanza di pigliare consiglio da altri Vescovi , e particolarmente da quelli , che occupavano qualche Sede , che dagli Apostoli , fosse stata eretta : poichè vi era motivo di credere , che in tali apostoliche Chiese meglio si fosse conservata la dottrina , e la pratica apostolica. Inoltre ricorrevasi ancora in tali casi a' Vescovi di quelle Chiese , che fossero in qualcuna delle più illustri Città dello Impero : perchè in queste vi era ordinariamente maggior copia di soggetti capaci di consiglio , ed intendenti della vera dottrina. Per amendue queste cagioni adunque sollevano i Vescovi de' primi tempi di consultare i Vescovi di Roma , ogniqua volta il bisogno lo richiedesse. Ora le risposte , che su di tali quistioni venivano date da Pontefici Romani , o da qualunque altro Vescovo di qualche celebre , e cospicua Chiesa ai Vescovi interroganti , si chiamavano Lettere Decretali. Al che serve

di prova , che i Greci misero nel numero di Lettere Decretali le tre Lettere scritte da San Basilio ad Amfilochio , e parecchie altre , che da diversi Vescovi delle più illustri sedie furono composte, (15) Si tosto , che venne a luce questa nuova Raccolta di Dionisio il piccolo , i Papi si studiarono a tutto potere di farla ricevere da tutto il mondo Cristiano , perchè in essa , e particolarmente nelle Lettere Decretali molte cose comprendevansi , le quali erano bensì contrarie alla Disciplina de' primi secoli , ma tornavano in gran vantaggio della Sede Romana. (16) Papa Adriano primo venne a capo di farla ricevere da Carlo Magno Re de' Franchi , e poi Imperadore dell' Occidente. L'autorità di questo Monarca fu assolutamente necessaria , perchè i Papi , ed i Vescovi non avevano ancora potuto acquistare giurisdizione per obbligare con pene civili i renitenti ad ubbidire a' loro stabilimenti. I mezzi ch' essi avevano per farsi ubbidire , erano puramente spirituali , come a dire la scomunica , le penitenze canoniche , e la deposizione.

Prefa

(15) V. Fleur. Instit. Jur. Canon. in Princip.

(16) Vid. Stephan. Baluzi. in Praefat. ad Reginon. Præminent. de Discipl. Eccles.

Presto dopo furono fatte delle altre Collezioni ancora , lequali non sono State così accolte , e stimate come quella di Dionisio. Ma il credito di questa , e la riputazione , qualunque ella si fosse delle altre , cadette incontanente allo apparire di quella di Isidoro Pccatore , ossia Mercatore , la quale nel secolo nono venne a luce , e fu sparfa per la Gallia , la Germania , e l'Italia. Cotefto Impostore , qual che egli si sia , ha radunato una gran copia di false Lettere Decretali , come se fossero state scritte dagli antecessori di Papa Siricio , di cui si è parlato testè. E queste Lettere sono piene di dottrine , di massime , e di sentenze , che esaltano la Sede Romana sopra tutte le altre Chiese , e che le attribuiscono in pregiudizio degli altri Vescovi , e de' principi secolari de' Diritti , ch' essa non ha avuto giammai. Questa Collezione , comechè piena di falsità , e d'imposture , come più basso mostreremo più ampiamente , piacque forte a' Romani Pontefici : per lo chè diedero ogni opera , che dappertutto venisse accolta , ed abbracciata. Sul principio del Secolo decimo tenne dietro a questa Raccolta di Isidoro quella di Reginone , il quale fu il primo nell' Occidente , che avesse intrapreso di unire insieme co' canoni le sentenze de' SS. Padri , e le Leggi del Codice Teodo-

fiano. Egli rammassò ancora delle Lettere Decretali de' Papi: ma tra queste ve ne mischiò diverse di quelle, che Isidoro Peccatore aveva falsamente attribuite ai Pontefici de' primi secoli, (17) per la qual cagione la potenza Pontificia ricevette da questa Raccolta nuovo vigore.

Le susseguenti Raccolte di Burcardo, e di Ivone promossero ancora meglio i vantaggi del Clero, e principalmente del Romano Pontefice, perchè oltre all' avere ritenute le favole, e le imposture di Isidoro, inserirono nelle loro Collezioni tutto quello, che ne' Canonj de' Concilj, nelle tronche sentenze de' Padri, nelle Lettere Decretali de' Papi, e nelle Leggi degli Imperadori trovarono di favorevole per gli Ecclesiastici, e per la Sede Romana, facendo maliziosamente di ogni erba fascio, e tutto quello omettendo, che fosse Stato in vantaggio della Chiesa, del popolo, e de' Principi.

Da Isidoro impostore, da Reginone, da Burcardo, e da Ivone compilò, e raccolse il famoso Monaco Graziano.

(17) Vid. Natal. Alexand. Dissert. Eccles. ad Sæcul. 1. Dissert. 20. in Append. §. 6.

ziano la sua celebre Collezione , ch' è nota sotto il nome di Decretum Gratiani , e che fu da lui pubblicata nel secolo duodecimo. Siccome costui non vide i fonti , e pescò anzi nel torbido , così riuscì ripiena d'infiniti errori , e carica di tutte le principali imposture inventate da Isidoro , e confermate da' suoi seguaci questa nuova Raccolta del Graziano. Parecchi errori furono per comando de' Papi da questa Collezione levati , molti luoghi alla sua vera lezione restituiti , molti per apocrifi dichiarati , ma nulladimeno molti altri errori ancora , e quello , che più importa , tutte le favole d'Isidoro , vi sono rimaste. Siccome questa Raccolta contiene tuttavia qualche passo , che serve a dimostrare quanto fosse diversa l'antica Disciplina della Chiesa dalla nostra , e potrebbe far sospicare delle varie usurpazioni della Sede Romana , così i Papi hanno stimato bene di non approvarla espressamente , benchè tante cose cotanto vantaggiose per loro contenesse , che quel poco , che vi è sparso per entro di quà , e di là in loro svantaggio , rimanga da quel troppo più , che vi è in loro favore , annichilito non che oscurato. Tuttavia hanno eglino saputo adoperare in guisa , che pian piano il Decreto del Graziano venne ricevuto come autentico per tutto l'Occidente.

A questo furono poi col tempo aggiunte le Lettere Decretali de' Pontefici, nelle quali tutta la loro autorità, e potenza, e Monarchia viene riferita, e stabilita, e confermata alla lunga. Ma di queste ragioneremo a suo luogo, cioè la dove tratteremo di proposito de' Romani Pontefici. I Papi si erano usurpata la cognizione di diverse cose, come per esempio delle controversie de' Vescovi, delle loro elezioni, e della capacità degli eletti. Ma questi Regolamenti Pontificj non erano ancora stati riguardati per leggi positive, imperciocchè si tenevano per regole di prudenza, e per provvedimenti utili fatti dal primo de' Vescovi, a cui per comune consentimento si era già attribuita una grande autorità, un gran rispetto, ed una certa superiorità sopra tutti gli altri Vescovi. Ma non bastando tutto questo a' Romani Pontefici si avvisò Gregorio nono di raccogliere tutti i Rescritti, e tutte le Lettere de' Papi, le quali servissero il meglio di tutte a stabilire la Potenza della Sede Romana, e ridotte quelle in un volume, le pubblicò con intendimento di obbligare tutti i fedeli a doverle rispettare come leggi, con che gli venne fatto di piantare i primi fondamenti della Ecclesiastica universale Monarchia.

Noi

Noi abbiamo mostrato di sopra , che ogni Chiesa , nella quale vi fosse un buon numero di fedeli , veniva fino dal tempo degli Apostoli ammaestrata , e servita da una talor maggiore , e talora minore quantità di Preti , e di Diaconi , fra' quali il Vescovo aveva già per Apostolico istituto la presidenza. Noi abbiamo ancora fatto vedèrè , come di questa loro preminenza i Vescovi facevano da principio uno assai discreto uso : imperciocchè essi non imprendevano cosa niuna di qualche momento , dove il consiglio de' preti , ed il sentimento della Chiesa non seguitassero. Ma non ebbe lunga durata questa moderazione de' Vescovi : poichè col trascorrere del tempo , e già nel secolo secondo cominciarono alcuni Vescovi ad arrogarsi un' autorità maggiore di quella , che avevano dapprima - e laddove sul principio confessavano come vedesi nelle Lettere di San Cypriano medesimo , che la Chiesa è superiore a' Vescovi , e che questi non possono intraprendere veruna cosa d'importanza senza avere prima sentito il parere de' Preti , e de' Diaconi , e senza averne avuto l'assenso di tutta la loro Chiesa , in processo di tempo giunsero a sostenere , che il Vescovo è il capo della Chiesa , ch' egli può fare ogni cosa di per se , e che non è tenuto di render ragione del suo operare , se non che

uni.

unicamente a Dio. San Cypriano, il quale quando non era trasportato da veruna passione, riconosceva la superiorità della Chiesa sopra i Vescovi, mutava allorchè n'era strascinato dalla passione, sentimento, e ponevasi ad insegnare, che i Vescovi non hanno altro superiore, che Iddio medesimo. Santo Ignazio (18) si avanzò ad eguagliare i Vescovi del nuovo Testamento ai Sommi Sacerdoti del Vecchio Testamento. Ognuno, che abbia qualche tintura della storia, del governo, e della disciplina degli antichi Ebrei, può senza faticarsi il cervello ravvivare il grave errore di questa comparazione: posciacchè ai Sommi Sacerdoti degli Ebrei non fu da Dio imposta quella Legge che Gesu Cristo dettò ai Ministri di sua Chiesa, di non dover dominare sopra i suoi fedeli, e di non attribuirsi sopra il rimanente del popolo alcuno impero, nè alcuna Signoria. Ma ciò però non ostante questa somiglianza fu accertata, e messa in uso dagli altri Vescovi ancora affine di poterli con l'ajuto di quella alzare sopra i preti, e sopra gli altri membri della Chiesa a quel medesimo

(18) Ignat. Epist. ad Roman. §. 3. 4. 7. 8. 9. id. Epist. ad Trall. §. 2. 7. & in Epist. ad Magnes §. 6.

fimo grado , che avevano i fommi Sacerdoti fra gli Ebrei. Quindi riuſci a' Veſcovi di attirarſi a poco a poco e di unire alla loro dignità la maggior parte di que' diritti , che prima ſi aspettavano od alla Chieſa in generale, od a' preti, ed a' Diaconi particolare.

Io non poſſo darmi a credere, che i primi Veſcovi per malizia , o per ambizione procuraffero di fpogliare la Chieſa de' ſuoi Diritti. Ma ficcome gli uomini ſono per loro natura ſoggetti all' errore , e che i più circoſpetti, e più giuſti fra noi non tanto per loro malvagità , quanto per la loro umana imbecillità ſovente da quello , che retto , e giuſto farebbe , ſi diſcoſtano , così è intervenuto a' Veſcovi , che chi per uno accidente , chi per altro , chi in un tempo , chi in altro ſi andaffe dilungando dai precetti di Geſù Criſto , dalla dottrina degli Apoſtoli , e della Diſciplina della primitiva Chieſa. Coſi il mentovato S. Ignazio , quando ei ſi miſe a comparare i Veſcovi della noſtra Chieſa coi Sacerdoti dello antico teſtamento , quando ei diſſe , che il Veſcovo è Vicario di Geſù Criſto , quando egli ammonì quelli di Smirna , che doveſſero preſtare quella medefima ubbidienza al loro Veſcovo , che Geſù Criſto aveva preſtato al Padre ſuo eterno , non aveva allora per avventura altra mira , che di ſtabilire

una perfetta concordia frai fedeli, e di prevenire con questi consigli le funeste fazioni, che mostravano di voler pullulare nella Chiesa. Ma queste espressioni, e dottrine del Santo produssero poi uno effetto, a cui forse non aveva pensato egli medesimo, cioè che i Vescovi pensassero di essere veramente tali, come egli li descriveva, e che il popolo giudicasse, che tutta l'autorità sopra la Chiesa fosse de' Vescovi, e che quella parte, che esso ne godeva, fosse da lui Stata per puro abuso usurpata. La Santità, la Prudenza, e la Dottrina de' primi Vescovi aumentò ancora la loro autorità, senza ch' essi medesimi se n'accorgessero. Egli è troppo naturale agli uomini di abbandonarsi interamente a quelli, che noi giudichiamo più savj di noi, e che sappiamo essere per la probità de' loro costumi incapaci di tirarci in qualche inganno. Così facevano ancora i primi fedeli, i quali veggendo, come i loro Vescovi erano Santi, e per senno, e per dottrina venerabili soggetti volentieri lasciavano ad essi la cura di ogni cosa, e di loro si fidavano molto più, che di se stessi. Anche le Dispute degli eretici contribuirono molto ad accrescere vie maggiormente l'autorità de' Vescovi. Imperciocchè la maggior parte di cotesti eretici davano di sinistre interpretazioni ai testi della Sacra

Scrittura,

Scrittura , e per sostenere queste loro novelle opinioni si studiavano di trovar fuori qualche tradizione , che fosse ricevuta in qualche luogo , e che venisse in acconcio de' loro errori. I Padri della Chiesa volendo confutare così fatte novità , e desiderando di atterrare il fondamento della tradizione , su cui gli eretici poggiavano le loro opinioni , ponevanfi a contrapporre a quelle tradizioni allegate da costoro delle tradizioni molto più rispettabili , che erano quelle , che erano ricevute da' Vescovi delle Chiese fondate dagli Apostoli , come a dire di quelle di Roma , di Gerusalemme , di Alessandria , e di Antiochia , le quali i Santi Padri volevano , che fossero degne di maggior fede, e venerazione, perchè dovevano essere state comunicat dagli Apostoli a prim' Vescovi , e da questi dovevano poi essere passate di mani in mano a successori. In queste occasioni i Vescovi di cotali Chiese apostoliche dovevano rendere testimonianza delle tradizioni , che nelle loro Chiese erano ricevute. Cotesse testimonianze erano riguardate come tante sentenze proferite in condanna- zione delle novelle opinioni. Quindi i Vescovi di tali Chiese cominciarono pian piano ad essere riguardati da' fedeli per giudici delle controversie in fatto di religio- ne , e per gli più sicuri , e più infallibili giudici anco-

ta. Tertulliano (19) ha fatto molto uso di queste tradizioni delle Chiese Apostoliche. Ma egli è però da osservare, che gli Eretici non si rimanevano per questo dal sostenere le loro false opinioni, perchè essi dicevano, che tali dottrine che si spacciavano per tradizioni apostoliche, non erano altramenti vere tradizioni, ma solamente invenzioni novelle de' Vescovi, che vi trovavano il loro conto. Alla fine poi principiarono ad impadronirsi degli animi de' Vescovi anche gli affetti umani, le passioni, l'ambizione, e la cupidità degli Onori. Noi abbiamo veduto poc' anzi, che San Cypriano insegnò in alcuni luoghi, come la Chiesa è superiore a' Vescovi, e che altrove egli sostenne all' incontro, che i Vescovi non avevano da rendere conto delle loro operazioni, se non che a Dio solo, e che però ad essi era soggetta la Chiesa. Noi possiamo facilmente riconoscere, ch' egli dovette essere trasportato da qualche passione umana, quando ei spacciò queste ultime proposizioni, e che all' opposto doveva avere l'animo scevro di ogni impedimento, quando egli insegnò la prima. Cosa è più comune agli uomini, che

di

(19) Tertullian. Lib. de Præscript.

di amare la vanità , e cosa era più facile a' Vescovi , che volevano sollevarsi sopra gli altri , che di trovare mille occasioni per poterli guadagnare della stima , della riputazione , e dell' autorità ? l'ambizione de' Vescovi andò pure tanto innanzi , che parecchj di loro non si contentavano più del semplice nome di Vescovo , ma che vollero avere quello di Metropolitano , di Arcivescovo , di Patriarca , e somiglianti , e che col mutare il nome vollero usurparsi nelle Chiesa anche un' autorità molto maggiore , che non è quella di un semplice Vescovo. Gl' Imperadori Augusto , ed Adriano avevano diviso l'Impero in diverse Provincie , nellequali vi erano comprese varie città , di cui quelle , che erano le principali , e come il capo di ogni Provincia , venivano chiamate Metropoli. In queste Metropoli risiedeva il Prefetto della Provincia , e vi venivano trattati , e terminati tutti gli affari sì pubblici , che privati di tutto il paese. Ai Vescovi , che in cotale città avevano per avventura la loro residenza , venne pian piano la voglia di arrogarsi riguardo alle faccende ecclesiastiche ad un di presso quella medesima autorità , che i Prefetti delle Provincie avevano rispetto alle cose politiche , e civili. Quindi cominciarono a poco a poco a chiamarsi Metropolitani : ed è verisimile , che siasi principiato

a servirli di questo nome fulla fine del secolo terzo, perchè di tale nuova dignità non trovasi fatta veruna menzione nè in Tertulliano, nè in S. Cypriano, nè in veruno altro Scrittore ecclesiastico del tempo avanti Costantino Magno. Elle è la più ridicola cosa del mondo il veder, che degli eruditi, e dotti uomini, come l'Usserio, Pietro de Marca, lo Schelstrato, il Beveregio, l'Ammondo, il Morino, il Pagi, Leone Allazio, ed altri (20) abbiamo voluto beccarsi il cervello per potere a' loro leggitori dare ad intendere, che gli Arcivescovi, ed i Metropolitani fossero già Stati dagli Apostoli medesimi introdotti. Questi sono ghiribizzi da poterli solamente raccontare alla gente grossolana, e scimunita: e le ragioni, con cui essi si studiano di persuaderci, od almeno di metterci il cervello a partito, sono così assurde, e stracchiate, che non è pregio dell' opera il qui accennarle, e rifiutarle, tanto più che

(20) Vid. Petr. de Marca Lib. 6. de Conc. cap. 1. Lupus Con. 4. Nic. post. 1. Schelstrat. Antiq. Illust. Part. 1. Diff. 1. cap. 3. Art. 1. Leo Allat. de Eccles. Occident. & Orient. Concess. Lib. 1. cap. 2. Hammond de Jure Episcop. Bevereg. Cod. Canon. Vindicat.

che l'insufficienza, e la falsità di questa gioconda invenzione è già Stata da favj, ed eruditi soggetti interamente dimostrata. (21) Di fatto egli è certo, ed incontrastabile, che la dignità di Metropolitano è Stata solamente nel Concilio generale di Nicea per la prima volta stabilita, e confermata. Le Dignità ecclesiastiche di questa sorta non furono introdotte ad un tratto nella Chiesa Cattolica, ma esse vennero fu a poco a poco. Primieramente gli Apostoli crearono e stabilirono in ogni luogo, dove vi avevano de' fedeli, de' Preti, i quali doveessero insegnare alla gente la Dottrina Cristiana, ed esercitare per il servizio di quella le altre ecclesiastiche funzioni proprie de' Cristiani. A questi Preti furono aggiunti i Diaconi, i quali doveessero avere cura de' poveri. Nella maggior parte delle Chiese furono a' Preti preposti de' Vescovi. E tutti costesti Ministri della Chiesa vivevano ordinariamente di quelle limosine, che i fedeli ciascuno a suo piacimento andavano loro facendo. In processo di tempo si misero

D d 2

pian

(21) Dupin. de Antiq. Eccles. Discipl. Dissert. 1. §. 6. Bafnage Histo. de l'Eglis. Tom. 1. Bingham. Origin. Eccles. Tom. 1. Giannone Istoria del Regno di Napoli Tom. 1. Lib. 2. cap. 8.

pian piano i Vescovi ad allargare la loro autorità, ed i loro Diritti, ed a opprimere, ed avviliti i Preti. Vi avevano delle terre, e delle picciole città, nellequali ne' primi tempi non v'era Stato nè Prete, nè Vescovo, o perchè non vi avevano fedeli, o perchè fossero in troppo picciolo numero. Ma quando in cotali luoghi la copia de' Cristiani cominciò ad aumentarsi, allora i Vescovi delle più vicine, e più grandi città mandavano colà de' Preti a servire quelle nuove Chiese, e questi Preti dipendevano poi, come era ben naturale che dovesse succedere, da' Vescovi, che ve gli avevano spediti. I Vescovi rurali, cioè quelli che per la campagna di quà, e di là v'avevano, tenevano sovente bisogno del consiglio, e dell' assistenza de' Vescovi, che dimoravano nelle città, poichè questi erano il più delle volte e più savj, e più venerati, e più protetti. Sicchè tanto la necessità del dovere spesso avere ricorso a' Vescovi delle città, quanto la miseria, e ristrettezza delle società de' fedeli dispersi per la campagna, ridusse col tratto del tempo i Vescovi Rurali a dovere in qualche maniera essere subordinati a' Vescovi delle vicine città. Egli pareva ancora, che questa subordinazione e dipendenza de' Vescovi Rurali da quei delle città fosse in certo modo necessaria

ecessaria sì per conservare l'unità , e perfetta concordia tra i fedeli , come per impedire tra essi ogni , e qualunque confusione. Essendosi una volta introdotta costesta usanza , egli sembrava ancora per gli medesimi motivi giusto e ragionevole , che i Vescovi delle città minori dovessero mostrare qualche rispetto a que' di quelle città , che erano i capi di ogni Provincia. Dal rispetto si passò alla dipendenza : e quindi ebbero origine gli Arcivescovi , ed i Metropolitani. Lo spirito di concordia , e di unione , che dominava negli animi de' primi Cristiani , era cagione , che ogni Chiesa non solamente del suo proprio bene , ma eziandio di quello delle altre , che riguardavansi come sorelle , fosse sollecita. Quindi gli Apostoli , ed i Vescovi di ogni Chiesa costumarono fino dal nascimento della Cristiana Religione di dare avviso col consenso , ed in nome della propria Chiesa a' Vescovi , e fedeli delle altre Chiese di ogni cosa di momento , che nella loro Chiesa succedeva , e di ogni importante regolamento , che veniva stabilito , come da noi si è mostrato più addietro. Da ciò nacque ancora il costume , che i Vescovi si diedero ad andare a visitare le più vicine Chiese per assisterle co' loro consigli , per consolarle nelle loro afflizioni , e per confermare per questo modo via maggior-

mente la comune concordia, e fratellanza: il che non già per mostrare alcuna superiorità, ma unicamente per amore della carità, e del comune legame si praticava. Quando la moltitudine de' fedeli fu assai bene cresciuta, ed aumentata, soleva avvenire sovente, che qualche accidente nascesse, il quale per la sua importanza attirava a se l'attenzione, e la cura di parecchie Chiese. In questi casi era necessario, che i Vescovi di tali Chiese si radunassero, e congregassero in un luogo comune per trattar di comune concerto delle cose occorrenti. Sicchè in tali occasioni faceva di bisogno, che alcuno di essi ne desse parte agli altri, ch' egli li convocasse, che facesse a' congregati la proposizione, che raccogliesse i loro pareri, e che di tali altre cose si prendesse la briga, le quali non possono per iscanfar la confusione venire da più, che da un solo curate, ed eseguite. Laonde convenne eleggersi un Vescovo, che fra di loro avesse la dignità di Primate, e di presidente. E questa dignità veniva coferita talora al più vecchio di essi, (22) ma il più delle volte a quello, che risiedeva nella Metropo-

li

(22) Vid. Canon. Eccles. African. Can. 9. Tom. 1.
Concil. S. Augustin. Epist. 149. Posid. Vit. Augusti, cap. 8.

li della Provincia. Ecco quì la vera, ed unica origine de' Metropolitani: perchè questi primi Vescovi convertendo il costume in legge si posero ad usurparsi per se soli quel diritto, che da principio era comune a tutti i Vescovi, di visitare le vicine Chiese, e di visitarle non già in guisa di Fratelli, come si era costumato dapprima, ma a modo di superiori. Ognuno può ben da se medesimo immaginarsi quì, che cotesti Metropolirani non vennero su ad un tratto in tutte le Provincie cattoliche, ma che a poco a poco ora in una, ed ora in altra, e pian piano in tutte si introdussero. In parecchie Provincie dell' Egitto, dell' Africa, dell' Italia, e della Spagna non vi avevano per molto tempo de' Metropolitani. Quindi quando in alcuna Provincia vi era già un Primate, questi costumava d'intrattenere un famigliare commercio, ed un' amichevole corrispondenza coi Vescovi delle vicine Provincie, i quali non s'erano per anche ad alcun Metropolitano sottomeffi: egli andava a visitarli, non già come superiore, ma come loro fratello, egli comunicava loro i suoi regolamenti, che aveva fatto nella propria Provincia: egli gli assisteva coi suoi consigli, e colla sua protezione. Cotesti Vescovi all' incontro-imploravano spesso da lui ed ajuto, e consiglio: spesso gli rimettevano le controver-

fle, che di tanto in tanto co' loro vicini avevano, spesso ricorrevano per diverse cagioni a lui, e spesso finalmente adottavano per la disciplina della propria Chiesa le disposizioni da lui nella sua Provincia fatte: e dopo essersi così per lunga pezza praticato, il Metropolitano della Vicina Provincia mettavasi alla fine a voltare il volontario uso in necessità, e sottomendosi questi Vescovi, che dapprima erano vivuti indipendenti, veniva per questa maniera ad ampliare la sua Provincia, e ad accrescere il numero di quelle Chiese Vescovili, che a lui doveessero essere subordinate, (23) ed a farlene da tutti riconoscere per Metropolitano anche di tali Chiese. Questa fu la maniera, per cui a' Vescovi di Roma, di Milano, di Cartagine, e di Alessandria venne fatto di estendere oltre misura le loro Diocesi, e di ridurre sotto la loro dipendenza diverse Provincie. Cotești Metropolitani vennero talvolta chiamati ancora col titolo di Arcivescovi. Questo nome non fu conosciuto nella Chiesa ne' primi tre secoli: ma egli si è cominciato dipoi di attribuirlo ai primi, e più celebri Vescovi della Cristianità: e benchè non importasse

(23) Vid. Jo. Motta Dissert. de Jure Metropol. §. 90. 93.

tasse nissun Diritto, nè significasse verun' autorità, ma solamente desse dell' onore, fu tuttavia rade volte usato. Nell' ottavo secolo egli venne dato a tutti i più illustri Metropolitani, ma ne' secoli posteriori egli venne esteso a tutti gli altri Metropolitani ancora. Noi ritorneremo ora a' Metropolitani. Il Concilio Generale di Nicea confermò espressamente col suo canone sesto la dignità, e l'autorità di cotesti Metropolitani, i quali esso riconobbe essere non per alcuno Apostolico istituto, ma per antica consuetudine introdotti. In quel Concilio fu fatta spezialmente menzione dei due Metropolitani di Roma, e di Alessandria, e ne fu parlato come di due Metropolitani tra di loro in dignità, ed in autorità uguali. (24) Da quel tempo in quà cominciò a determinare quali avessero ad essere i Diritti de' Metropolitani. (25) Questi si furono di celebrare

D d 5

ogni

(24) Vid. Can. 6. Conc. Nicen.

(25) Vid. Canon. Apost. 36. Concil. Chalced. cap. 19. Concil. Milev. c. 21. Concil. Carth. 1. can. 11. Gregor. M. Lib. VII. ep. 8. Concil. Carthag. V. can. 8. Concil. Chalced. c. 25. Concil. Nic. can. 6. Concil. Antioch. c. 19. Concil. Arelat. c. 5. 6. Epist. Concil. Carthag. III. c. 1. Justin. Nov. 6.

ogni anno un Concilio nella loro Provincia , di convocare a quello i Vescovi , di gastigare fratellevolmente coloro , che contumacemente non aveffero voluto comparirvi , di terminare per via di arbitramenti , e composizioni le querele , e quistioni de' Vescovi , di avere cura delle proprie , e delle vicine Chiese , di visitarle amorevolmente , e senza potervi pretendere alcuna superiorità , di dare le lettere dimissorie a' Vescovi , che dovevano per alcun tempo allontanarsi da' loro Vescovati , di pigliarsi ogni bisognevole sollecitudine de' Vescovati vacanti , di vedere , che nello spazio di tre mesi fossero provveduti di nuovi pastori , di confermare , e di consecrare o da per se , o per mezzo di delegati i nuovamente eletti , e finalmente di eseguire , e pubblicare nelle loro Provincie le leggi ecclesiastiche , che dagli Imperadori venivano loro mandate. Ma i Metropolitani cominciarono ben presto a dilatare i confini della loro autorità : e tra gli altri Diritti , che si usurparono si fu quello di spogliare le Chiese , ossia i fedeli della libertà di eleggersi i loro pastori , quello di farsi giudici de' loro Vescovi suffraganei , e quello di consecrare i Preti delle diocesi de' loro Vescovi.

Dai Metropolitani nacquero i Patriarchi. Imperciocchè i più potenti Metropolitani non volendosi col tempo

tempo contentare della loro dignità, cominciarono a voler essere i primi fra i Metropolitani, ed a voler avere il presidio nelle comuni adunanze de' Metropolitani. Essi vennero a capo del loro disegno, e riuscì loro di farsi dagli altri Metropolitani distinguere col titolo di Patriarchi, e talora anche di Esarchi, che era per altro di sua origine uno uffizio puramente civile. Sicchè quindi innanzi il Metropolitano era il primo de' Vescovi, ed il Patriarca il primo de' Metropolitani. Costoro dovevano celebrare ogni anno un Concilio, a cui tutti i Metropolitani subordinati, ed i Vescovi dipendenti dal Patriarcato erano obbligati d'intervenire. I Vescovi appellavano nelle loro controversie dalle decisioni de' Metropolitani al giudizio de' Patriarchi, siccome quelli, che erano i giudici supremi delle cause ecclesiastiche. Talvolta appellavasi dalla sentenza di un Patriarca al giudizio di un altro, e particolarmente di quello di Roma: ma ciò veniva sempre riguardato per un abuso, ed una prepotenza, che violasse i Diritti di quel Patriarca, che aveva proferita la sua sentenza. (26)

Final.

Finalmente i Patriarchi avevano la ragione di crearli de' Legati , e di fare per essi esercitare in loro nome diverse funzioni , il quale abuso prese sì fattamente radici , che essi tenevano alle corti de' Principi , e specialmente a quella di Costantinopoli , de' legati perpetui , i quali mai se ne doveessero dipartire , o se pure ne venivano per alcuna cagione da' loro principali richiamati in loro vece ne venivano degli altri subitamente spediti. I primi fra tutti i Vescovi erano quel di Roma , e quello di Alessandria. Questa Chiesa veniva reputata la prima dopo quella di Roma : ma quando il Vescovo di Alessandria fu fatto Patriarca , egli venne nel medesimo tempo a perdere la sua dignità : imperocchè il Concilio di Costantinopoli decretò , che siccome questa Città era la seconda Roma , così il Vescovo di Costantinopoli dovesse avere il suo rango subito dopo quello di Roma. Il Patriarcato di Costantinopoli non si estendeva da principio appena fuori della sua Città. Ma col tratto del tempo , e col favore degli Imperadori Greci i Patriarchi di questa Capitale salirono a tal grado di potenza , ed estesero sì fattamente il loro Patriarcato , che cominciarono a gareggiare coi Patriarchi di Roma , ed a volerli ancora precedere , perlochè nacque alla fine una grave contoverfia tra l'uno ,
e l'altro

e l'altro Patriarca , che finì in uno scisma , e che cagionò la ruina del Costantinopolitano. I Vescovi di Gerusalemme , e di Antiochia divennero Patriarchi solamente dopo quei di Roma , di Alessandria , e di Costantinopoli. (27) A quei tempi era dunque divisa tutta la Cristianità in cinque gran Patriarcati , cioè quello di Roma , di Costantinopoli , di Alessandria , di Antiochia , e di Gerusalemme. Oltre a questi Patriarchi vennero di parecchi Metropolitani , che erano indipendenti dai riferiti cinque Patriarchi , e di questi ve ne aveva assai nell' Oriente , e particolarmente nell' Africa , nelle Spagna , e nella Francia. Cotesi Patriarchi erano di sua origine indipendenti l'uno dall' altro ; ma coll' andare del tempo venne fatto ai più potenti di sottometterli i più debili. Roma era più potente di Alessandria , Alessandria e Gerusalemme più di Antiochia , e questa era più celebre , e riputata di Cipro , che non viveva sotto la dipendenza di alcun Patriarca. Antiochia tentò adunque di rendersi soggetta la Chiesa di Cipro , Gerusalemme ed Alessandria procurarono di mettersi sotto alla loro ubbidienza Antiochia , Roma studiavasi di opprimere

(27) Concil. Chalced. Act. VIII.

primere Alessandria, e Costantinopoli s'ingegnava di renderfi superiore di tutti gli altri Patriarchi. Ma fino che durarono gl' Imperadori Greci niun Patriarca potè venire a capo di assoggettarfi gli altri: poichè i suddetti Imperadori colle loro leggi, e co' loro comandi tenevano in freno ognuno di loro, e non permettevano, che alcuno di loro si potesse sollevare troppo in alto con danno, e pregiudizio degli altri. Ma come ebbe fine l'Impero de' Greci, riuscì al Pontefice Romano troppo bene di abbassare tutti i Patriarchi; e tutti i Metropolitani e di renderfeli interamente soggetti.

Eccoci oggimai arrivati col nostro ragionamento al sommo de' Patriarchi, che è il Romano Pontefice: e giacchè a questo punto siamo, intendiamo noi di ragionare colla maggior brevità possibile, e con tutta la sincerità dell' origine de' progressi, della potenza, e dell' autorità del Pontificato Romano. Ma la Storia, che l'origine della Sede di Roma riguarda, è ripiena di oscurità, di incertezze, e di favole a tale segno, che non si fa a che attenerfi, e come poter uscir di tante tenebre. Imperocchè molti dotti uomini si sono perfino messi a volerci a forza di osservazioni critiche, e di argomenti Storici dimostrare, che il fonda-

tore

tore della Sedia Romana non fosse altramenti quello Apostolo, che comunemente si è creduto finora, cioè San Pietro, ma che altra meno illustre origine avesse quella Chiesa, pretendendo essi, che San Pietro non sia stato a Roma giammai. (28) Ma noi non vogliamo lasciarci abbagliare dalle ragioni di costoro, le quali non possono reggere davanti all' autorità di tanti ecclesiastici Scrittori (29) degli antichi tempi, i quali ci assicurano, che San Pietro abbia predicato il Vangelo a Roma, dal che risulta una prova si manifesta, che i più dotti protestanti non ardiscono di dubitare della verità di questo fatto. (30) L'unico male, che nel racconto del viaggio fatto da San Pietro a Roma, e delle cose da lui colà operate vi ha, si è, che le circostanze

(28) Salmas. in Aparatu ad Libros de Primatu Papæ Barattier de Itinere S. Petri.

(29) S. Irenæus. Lib. 3. cap. 1. Tertull. de Præscript. Cyprian. de Unit. Eccles. Arnob. advers. Gent. Lactantius Lib. 4. cap. 1. Vid. Allatius de Eccles. Occid. & Orient. Confess. L. 1. cap. 2.

(30) Grotius Epist. 53. Basnage Histoire de l'Eglise Tom. 1. Cramer Geschichte der Christlichen Religion 2ter Abschnitt von dem Ansehen der Römischen Bischöffe.

coftanze di tale relazione in affai punti difcordano da gli atti degli Apoftoli, e che colla vera cronologia non convengono. Così per cagione di efempio raccontafi che San Pietro foffe arrivato a Roma già nel fecondo anno dello Impero di Claudio, quando all' incontro certa cofa è, che folamente fotto il regno di Nerone abbia quello Apoftolo cominciato a predicarvi il Vangelo. (31) Tutti i cattolici per altro tengono comunemente per fermo, e con effo loro il teniamo ancora noi, che San Pietro fia il fondatore della Chiefa Romana. Qualche difficoltà potrebbe muovere taluno contro quefta fentenza col farci offervare, che San Luca ci abbia data un' ampia, ed accurata defcrizione del viaggio di San Paolo a Roma, e che niuna ce n' abbia fatta di quello di San Pietro, dalche parrebbe doverfi almeno argomentare, che San Paolo prima di San Pietro a quella città foffe pervenuto, e che però quello Apoftolo, e non già San Pietro foffe ftata il Fondatore della Chiefa Romana. A quefto dubbio potrebbefi aggiugnere qualche pefo col far vedere, come Santo Ireneo, ed Eufebio, ogniqualvolta effi fi pongono a far

(31) Vid. Lactant. de Morte Perfecut. cap. 3. Vales, in not. ad Eufeb. Lib. 2. cap. 16.

a far menzione della fondazione della Sede Romana , sempremai premettono il nome di Paolo a quello di Pietro per modo , ch'ei sembra , ch' essi abbiano voluto dare la preminenza a Paolo. (32) Ma questi sono dubbj leggeri , che da' nostri già sono stati bastevolmente sventati.

Qualche maggiore oscurità vi ha intorno ai successori di San Pietro. Vuolsi , che uno de' primi fosse Clemente , ma egli è da temere , ch' esso non fosse Vescovo di Roma , perchè nelle sue lettere , che ci rimangono , ei non si chiama col nome di Vescovo. Trai primi successori di San Pietro mettonsi ancora Cleto , ed Anacleto : ma v'è chi crede , che Cleto , ed Anacleto venisse venisse chiamata una persona sola , e che niuna differenza vi sia in effetto tra questi due nomi. La medesima incertezza regna intorno all' estensione , che avesse ne' primi tempi la Diocesi Romana. Ma egli è tuttavia certo , che la Sede Vescovile di Roma non istettè guari a dilatarsi , e ad acquistare della potenza , e dell' autorità. Le cagioni di questi pro-

E e gressi

(32) S. Irenæus Lib. 3. cap. 3. Euseb. Lib. 3. cap. 21.

gressi si furono primieramente la cura, che avevano i primi Vescovi Romani di collocare, e consagrar de' Vescovi ne' luoghi della Campagna di Roma, dove qualche moltitudine di fedeli si trovava, i quali Vescovi poi riconoscendosi creature del Romano, ed avendo molto minore autorità, e poco numero di Cristiani sotto la loro direzione, dovevano necessariamente, ed amavano ancora di lor proprio grado di vivere in una certa dipendenza da' Vescovi Romani, laquale, come è cosa assai naturale, coll' andare del tempo si rendeva sempre maggiore. Secondariamente il Vescovo di Roma attiravasi il rispetto, e la stima degli altri Vescovi per essere il Successore degli Apostoli Pietro, e Paolo, per la qual cagione gli altri Vescovi si studiavano di allontanarsi quanto meno potessero dalla dottrina, dalla Disciplina, e delle tradizioni della Chiesa Romana, e però spesso a' suoi Vescovi per esserne in varj punti chiariti costumavano di avere ricorso. Ma la principale cagione della potenza, ed autorità acquistata da' Vescovi Romani si è, lo avere essi avuto la ventura di essere Vescovi di quella Città, laquale era la Capitale di tutto il mondo. Grande era adunque particolarmente per questo rispetto già ne' primi tre secoli l'autorità, e la preminenza de' Romani Pontefici: e tutti gli altri Vescovi

fcovi del mondo per la principale, è più venerabile Sede la riguardavano. Ma ciò però non ostante niun Vescovo, trattone quelli, che per la campagna Romana erano dispersi, e che alla Sedia Romana dovevano la loro origine, stava nella dipendenza del Romano Pontefice, e niuno per suo superiore, o per suo giudice, ma ognuno solamente per il primo de' Vescovi il riconosceva: Quindi i medesimi titoli, che aveva il Papa, venivano comunemente adoperati dagli altri Vescovi ancora. San Cypriano, e Firmiliano, quantunque le loro Chiese non fossero State da alcuno Apostolo fondate, si chiamavano tuttavia Successori degli Apostoli. (33) Dionisio parlando di Eracla suo Vescovo gli dà egli il titolo di Beatissimo Papa: (34) ed il medesimo titolo venne ancora attribuito a San Cypriano da parecchi di quelli, che gli hanno scritte delle lettere. Lo stesso Clero Romano scrivendo a San Cypriano lo appella: „ Beatissime, atque gloriosissime Pater. Sidonio Apollinare Lib. 6. Ep. 1. scrivendo a Lupo Vescovo nella Francia gli dà il titolo di: „ Pater

E c 2

Patrum;

(33) Cyprian. Epist. 69. Firmilian. apud. Cyprian: Ep. 55.

(34) Euseb. Lib. 7. cap. 7.

Patrum , & Episcopus Episcoporum. (35) Tutta l'autorità , e preminenza del Papa si riduceva dunque ad essere il primo di tutti i Vescovi Cristiani. Questo viene apertamente confermato da una dottrina di San Cypriano (36) mentre parlando del testo del Vangelo , tu es Petrus , & super hanc Petrum &c. ci dice : „ loquitur Dominus ad Petrum : tibi dabo Claves Regni Cœlorum : & „ quamvis Apostolis omnibus post resurrectionem suam „ parem potestatem tribuat , & dicat , sicut me misit Pater &c. : tamen ut unitatem manifestaret , ejusdem „ originem ab uno incipientem sua auctoritate disposuit : hoc erant utique & cæteri Apostoli quod fuit „ Petrus pari consortio præditi honoris , & potestatis „ sed exordium ab unitate proficiscitur. „ Questa opinione , che il Papa non fosse , che il primo de' Vescovi , e ch' egli non fosse nè loro giudice , nè loro principe fu sostenuta molto tempo dappoi , e quando già era invalso un contrario costume , da San Bernardo. Questo Padre scrivendo a Papa Eugenio non ebbe ribrezzo

(35) Epist. ad Cyprian. 30. 31. 36. Epist. Cler. Rom. 8: 30.

(36) Epist. 71. & 72. adde S. Gregor. M. Lib. 7. Ep. 30.

brezzo di dirgli, „ non es dominus Episcoporum, sed
 „ unus ex ipsis. „ (37) Ed altrove insegna egli al me-
 defimo Papa (38) „ non enim tibi ille Petrus dare,
 „ quod non habuit, potuit: quod habuit, hoc dedit,
 „ sollicitudinem scilicet super ecclesias. Numquid do-
 „ minationem? Audi ipsum: non dominantes, ait in
 „ Cleris, sed forma facti gregis ex animo; & ne dic-
 „ tum sola humilitate putes, non etiam veritate vox
 „ Domini est in Evangelio: Reges gentium dominan-
 „ tur eorum, vos autem non sic: planum est: Aposto-
 „ lis interdicitur dominatus. Ergo tu, & tibi usurpa-
 „ re audes aut dominans apostolatium, aut apostolicus
 „ dominatum? plane ab alterutro prohiberis, aut si
 „ utrumque similiter habere velis, perdes utrumque.
 „ - - - Forma Apostolica hæc est. Interdicitur domi-
 „ natio, indicatur ministratio? quæ commendatur ipsius
 „ exemplo Legislatoris: qui sequutus adjungit: ego
 „ autem in medio vestrum sum, sicut qui ministrat:
 „ quis jam se titulo hoc in gloriam putat, quo se prior
 „ Dominus gloriæ præsignavit? Merito Paulus gloria-
 „ tur in eo dicens: Ministri sunt: & ego: & addit,

E e 3

„ ut

(37) S. Bernard de Considerat. Lib. 2. cap. 6.

(38) Idem. Lib. 3. cap. 2.

„ ut minus sapiens dico plus ego in laboribus plurimis,
 „ in carceribus abundantius, in plagis supra modum,
 „ in mortibus frequenter. O præclarum Ministerium. „
 Noi potremmo addurre parecchie altre testimonianze,
 ed autorità sì di Santi Padri, come di antichi Storici
 ecclesiastici per dimostrare, che il Papa non è di ragio-
 ne, e che di fatto ne' primi tre secoli non veniva te-
 nuto per il superiore, nè per il giudice di nessuno,
 ma soltanto per il primo de' Vescovi. Ma ciò è Stato
 già ad evidenza da altri autori cattolici mostrato, (39)
 e viene inoltre da quello, che abbiamo detto finora,
 e che anderemo dicendo in appresso, vie maggiormente
 confermato. L'Autorità del Pontefice Romano non si
 estendeva adunque in que' primi secoli, e neppure nel
 quarto, fuori delle Provincie suburbicarie di Roma,
 lequali erano appunto quelle, che stavano sotto la ub-
 bidienza del Prefetto Romano. Ciò vedesi chiara-
 mente da un passo di Rufino. (40) Egli è vero, che già
 in

(39) Vid. Dupin. in Vindic. Antiq. Christ. Discip.
 Diff. 4. cap. 1. Giannon. Istoria Civil. Lib. 1.
 cap. 11. segg.

(40) Rufin. Hist. Eccl. Lib. 7. cap. 6. Vid. Gian-
 non. Ist. Civil. Lib. 2. Cap. 8.

In questi medesimi tempi diversi Papi s'ingegnarono a lor potere di acquistarsi qualche sorta di superiorità sopra gli altri Vescovi, e Metropolitani ancora: ma sul principio andò loro fallito questo loro disegno. I Vescovi delle altre Provincie seppero assai bene scansare questi primi colpi Romani. Ed i Vescovi della Gallia, della Spagna, e particolarmente quei dell' Africa, e della Spagna ebbero il coraggio, e la saviezza di conservarsi indipendenti anche ne' tempi posteriori, laddove gli altri si erano già lasciati mettere addosso il giogo Romano.

Dopo la conversione di Costantino Magno alla nostra cattolica fede cominciarono i Vescovi Romani ad avere le mani in tutti i più importanti affari della Cristianità, giacchè gl' Imperadori Cristiani volevano anch' essi prendere parte in somiglianti faccende di grave momento, nella difamina delle quali volevano poi intendere prima di ogni altra cosa il consiglio del Romano Pontefice, siccome di quello, che era il primo di tutti i Vescovi. Da questa usanza di essere il Vescovo Romano renduto consapevole di ogni cosa d'importanza, che fuori della sua Diocesi avvenisse, sono poi nate le pretese dei medesimi Vescovi, i quali quindi innanzi si diedero a sostenere, che niuna Chiesa dovesse

venire a qualche grande impresa, se prima non ne avesse dato contezza al Vescovo di Roma, e non ne avesse ricevuto il suo consiglio. (41) Quando le controversie cogli Arianj principiarono a molestare la Chiesa Cristiana, avvenne, che Santo Atanasio fu dal partito Eusebiano condannato, e del suo Vescovato deposto. Giulio Pontefice Romano scrisse allora a questa fazione una lettera, in cui egli modestamente bensì, ma però molto gli rimproverò, perchè avessero osato di deporre Atanasio, senza averne prima dato secondo il costume notizia alla Chiesa Romana. La Lettera non produsse riguardo a quelli, cui fu diretta, verun buon effetto: ma lo zelo, che in questo affare degli Arianj fu mostrato da Giulio, impegnò tutti i Vescovi, che erano contrarj alla nuova dottrina, a volersi in questa contesa lasciar ciecamente governare dal Vescovo Romano. Quindi gl' Imperadori Costante, e Costanzo mossi da' prieghi del Papa convocarono un Concilio a Sardica: dove il Papa per mezzo de' suoi legati seppe mostrare tanto ardore contro i nuovi eretici, e tanto

guada-

(41) Vid. Epist. Julii Episc. Rom. in Apol. Athanasii, Tom. I. op.

guadagnarli i cuori de' Vescovi colà congregati, che fu da essi nel canone terzo di quel Sinodo stabilito; che quando mai egli arrivasse, che un Vescovo venisse deposto (come in quella occasione era succeduto ad Atanasio, il quale, poi fu da' Padri di questo Concilio nella sua Sede rimesso) e che tale Vescovo credesse di essere Stato condannato a torto, allora egli avesse la libertà di ricorrere a Roma, e di portare la causa avanti il Pontefice, il quale dovesse avere la ragione di esaminarla di bel nuovo, o di commetterne la cognizione, e decisione ai vicini Vescovi, che a lui piacesse di scerre a posta sua. I Padri dissero, che facevano un tale decreto in onore di San Pietro Apostolo: ma l'onore, ed il profitto si fu tutto dei Pontefici Romani, i quali da questo Concilio in quà sono Stati riguardati come giudici delle Appellazioni, sotto il qual pretesto è venuto fatto a' Vescovi di Roma di attirare le più importanti controversie del mondo Cristiano a Roma, di poterli riservare interamente la cognizione di certe altre cause, e di appropriarsi l'autorità di dispensare dalle Leggi sì umane, che divine coloro, che dalle forestiere contrade a loro per questo effetto s'addirizzassero. Quando morì Liberio Papa, cioè quel medesimo, il quale col condannare Santo Atanasio, che

faceva contro gli Ariani, e che del suddetto Concilio di Sardica era Stato alla sua Chiesa richiamato, come pure col confermare per atto separato, ed in tempo differente la medesima condanna, e col sottoscrivere un semiariano simbolo di fede (42), ci ha fatto manifestamente comprendere, che i Papi non una sola, ma più volte possono anche in materia di fede andare errati, dopo la morte, dissi, di Papa Liberio, furono da due differenti fazioni eletti Vescovi di Roma Ursicino, e Damaso. Questa doppia elezione produsse tanto in Roma, che fuori una grave discordia: imperciocchè la Sede Romana non era allora più il bersaglio delle persecuzioni, nè un peso grave, e molesto, ma era già divenuta una dignità cospicua, fruttifera, e sommamente agiata. Quindi ognuno ne faceva gran caso, e studiavasi di poter giugnere a sì alto grado, al quale chi era pervenuto non aveva omai più bisogno di andare a piedi, ma costumavano di passeggiare in pompose carrozze, e fare una lauta mensa, e di solenni stravizzi, e di eguagliare in tutte le altre cose la magni-

(42) Vid. Hilar. Fragm. I. pag. 36. 40. seqq
Athanas. ad Solit. Apot. 2.

magnificenza , il lusso , e la voluttà degli Imperadori medesimi. (43) Gravi furono adunque , e di lunga durata le risse , e le fazioni per cotesta discorde elezione. Ma alla fine Damafo ebbe la sorte di guadagnarsi per si fatta maniera i Ministri dello Imperadore Valentiniano , che questi confermò l'elezione di Damafo , e rigettò quella di Ursicino. Ma ciò non bastò : imperocchè l'Imperadore nel medesimo tempo , ch'ei confermò Damafo , fece ancora una legge , la quale è l'ottava nel Cod. Teodos. tit. in vigor della quale viene al Vescovo di Roma attribuita l'autorità di esaminare , e giudicare le controversie degli altri Vescovi. E benchè questa legge ci faccia ad evidenza conoscere , che il Papa non dovesse prima avere avuto questa ragione , essa servì tuttavia ad aggrandire oltre modo l'autorità , e potenza pontificia. Posciachè essendo essa seguita non guari dopo il decreto del Concilio di Sardica venne quella ad aggiugnere a questo un grandissimo peso. Niente però di meno le Chiese dell' Oriente e quelle dell' Africa nell' Occidente poco , o niun rispetto mostrarono sempre

(43) Ammian. Marcell. Lib. 27. cap. 3. Vid. S. Hieronymus Epist. 22.

pre tanto al decreto del Concilio , quanto alla Legge di Valentiniano , poichè mai si vollero piegare a riconoscere per loro superiore , e giudice il Vescovo Romano. Damafo cercò intanto di poter trarre ogni vantaggio possibile dalla bontà degli Imperadori Greci , e dalla Venerazione , che alla sua Sede portavano parecchi Vescovi , e particolarmente gli Italiani. Nella Chiesa di Antiochia era nata una fiera discordia per cagione della dignità Vescovile , alla quale aspiravano nel medesimo tempo Paulino , e Melezio , pretendendo ognuno di essere egli solo legittimo Vescovo di quella Chiesa. L'Imperadore Basilio bramava , che il Papa vi si volesse trapporre come mediatore : ma Damafo all'incontro non voleva essere meno , che giudice di questa causa , (44) perlochè egli ne fu dallo Imperadore accremento ripreso. (45) Nelle controversie che nasquerò per cagione dello scisma de' Donatisti , procurò Damafo di potere in ogni occasione esercitare la sua autorità , ed essendo stato sovente dalla resistenza altrui in
tali

(44) Vid. Socrat. Lib. 4. c. 15. Theodor. Lib. 6. cap. 13.

(45) Vid. Basil. Epist. 220. 273. 250. 321. & ep. 20.

tali fue imprese impedito , egli ooperò ctanto , che i Vescovi d'Italia si portarono a supplicare l'Imperadore Graziano , perchè egli volesse far dar esecuzione alla summentovata Legge , che in favore del Vescovo Romano aveva pubblicata Valentiniano suo padre , perchè i Vescovi Donatisti non si potessero opporre alle sentenze pontificie , ma si dovessero a quelle interamente sottomettere riconoscendo per legittimo il tribunale del Papa. (46) Questo medesimo Papa fu il primo , cui cadde nell' animo di creare de' Vicari Pontificj , i quali servissero a mantenere ne' lontani paesi la reputazione, la potenza e l'autorità della Sede Romana. Egli ne fece uno a Tessalonica , il quale dovesse avere l'ispezione in nome del Papa sopra tutte le Chiese dell' Illirico Occidentale. (47) Questa invenzione del fare Vicarj Apostolici fu approvata , e praticata dai suoi successori ancora , i quali riconoscendo il vantaggio grande , che ne veniva alla Sede Romana dal mantenere nelle remote contrade di quelli che avessero la cura di sostener e dilatare la potenza pontificia , convertirono
alla

(46) Optat. de Schismat. Donat. Lib. 2. cap. 49.

(47) Vid. Christian. Lup. de Appellat. Rom. p. 627. seqq. Holst. Collect Rom. Mon. pag. 34.

alla fine coteſti Vicarj in Legati , con attribuire loro una molto maggiore autorità ancora , che non avevano prima avuto i Vicarj.

Siricio ſeguitò le pedate di Damaso , ed Anaſtaſio quelle di amendue i ſuoi antecellori. Ad Anaſtaſio ſuccedette Innocenzo primo. Queſti non ſi contentò di andare dietro alle tracce , che gli avevano fatte Damaso , Siricio , ed Anaſtaſio : ma egli volle avvanzarſi in queſto cammino molto più oltre di loro. Egli fu adunque il primo , che ardì di ſoſtenere apertamente , e ſenza veruna circuiſione di parole , come la Chieſa Romana foſſe ſola veramente apoſtolica , come tutte le altre Chieſe del mondo doveſſero eſſere a quella ſubordinate , e da eſſa dipendenti , come niuna coſa di niun momento ſi poteſſe in niuna Chieſa intraprendere , ſenza che ſe ne foſſe prima data contezza al Veſcovo Romano , e come ogni Chieſa Cattolica aveſſe da regolarſi ſecondo la dottrina , la diſciplina , e le tradizioni della Chieſa Romana , confermando che tutto ciò non per alcuno ſtabilimento , e coſtume umano , ma per Divino comandamento foſſe alla Chieſa di Roma dovuto. (48)

Ad

(48) Vid. Concil. Harduin. T: I. p: 1026. ſeqq:

Ad Innocenzo tenne dietro nella Sedia di Roma Zosimo uomo egualmente ambizioso, ma molto più impetuoso, e violento del suo antecessore, come troppo manifestamente devesi argomentare dalla condotta, ch' ei tenne prima nelle controversie nate per l'eresia di Pelagio; e poi nelle discordie, che furono prodotte nella Gallia per cagione del Diritto di Metropolitano, che i Vescovi di Arles, e di Vienna ognuno per se pretendevano sopra la Provincia di Narbonna, e di Vienna. Egli depose in questa occasione Proculo Vescovo di Marsiglia dalla sua dignità di Metropolitano; egli scomunicò tutti i Vescovi, che tenevano con Proculo, ed egli si avanzò finalmente a condannare con alterigia, e con gran disprezzo gli atti del Concilio di Turino, il quale aveva fatto la sua decisione in questa contesa. I Vescovi della Gallia, e quei dell' Africa rimasero forpresi del furore, che in ogni sua cosa mostrava il Papa, e lungi del prestargli ubbidienza veruna, essi se gli opposero costantemente. L'istesso fu fatto da Proculo, il quale nonostante la sentenza di deposizione, e la scomunica contro di lui pronunciata dal Papa, si rimase pacificamente nella sua Sedia vescovile fino al tempo della sua morte.

Ecco

Ecco come in un sol secolo si è cangiato l'aspetto delle cose. Noi abbiamo veduto , che fino al quarto Secolo i Papi non avevano potuto aumentare gran fatto la loro autorità , e superiorità sopra le altre Chiese del mondo. Ma appena siamo noi giunti verso la fine del secolo quinto ; che troviamo la Chiesa Romana colma di ricchezze , e di una grande potenza , ed autorità fornita. I Vescovi Romani hanno in questo mezzo ottenuto dagl' Imperadori di poter essere giudici degli altri Vescovi : essi hanno cominciato a pretendere , che si debba poter appellare avanti il loro tribunale in cause ecclesiastiche , lequali fossero State giudicate altrove : essi crearono Vicarj Apostolici sopra Chiese , che da loro non avevano prima da dipendere in nessuna maniera : essi si diedero a voler essere giudici là dove erano solo richiesti per essere mezzani , ed amichevoli compositori : essi vollero essere ragguagliati di tutte le faccende d'importanza , che nelle altre Chiese poteessero mai avvenire : essi si studiarono di far ricevere le dottrine , i costumi , e le tradizioni della loro Chiesa a guisa di apostolici precetti da tutte le altre cattoliche Chiese : essi si misero a vantarsi , che la Sedia Romana per Divina istituzione sia superiore , e giudice di tutte le altre : essi osarono scomunicare tutti coloro , che alle
loro

loro decisioni ed ordinazioni si andavano opponendo: essi deponevano, e creavano Metropolitani a posta loro, essi finalmente s'ingegnarono tutti di sostenere le usurpazioni de' loro antecessori, e di acquistarsi ciascuno da per se de' nuovi Diritti, che la Chiesa Romana non avesse prima avuto giammai.

I Successori de' Papi mentovati fin qui seguitarono le medesime massime de' loro antecessori, giacchè niente è più facile, che di stare, ed avanzare ancora in quel cammino, che da altri già sia Stato ritrovato, e per qualche maniera renduto agevole, e praticabile. Veggasi nella Collezione dei Concilj dell' Harduino con quali nuove pretese abbia ardito di venire innanzi Bonifacio (49) Successore di Zosimo: veggasi nelle lettere di Celestino, come egli siasi adoperato per seguir le pedate di Bonifacio suo Antecessore: (50) veggasi finalmente appresso il medesimo Harduino (51) come San Leone I. siasi insegnato di stabilire con nuove arti,

F f

e con

(49) Vid. Harduin. Concil. T. 2. p. 1123. 1129.

(50) Harduin. T. I.

(51) Harduin. locis cit.

e con nuovi mezzi l'autorità, la potenza, e la superiorità della Sede Apostolica sopra tutto il rimanente delle Chiese Cristiane. Questi fu il primo, che creò de' Legati a Latere, i quali da lui furono spediti al Concilio di Calcedonia, dove per consenso dell' Imperadore medesimo occuparono il primo posto e quasi a bacchetta in tutte le faccende del Concilio a nome del Papa governarono. Essendo adunque per così varie vie riuscito a' Papi di soggiogarsi la maggior parte de' Vescovi di quasi tutta la Cristianità, e di poter dominare ne' Concilj, egli parve a Papa Gelasio essere tempo di tentare un' altra impresa ancora maggiore delle prime, la quale si fu questa di voler dichiarare il Pontefice Romano superiore degl' Imperadori, i quali fino allora erano sempre Stati da' medesimi Papi riconosciuti per loro giudici, e per loro Signori. Egli intraprese adunque di scrivere una lettera allo Imperadore Anastasio, nella quale fra una centinaja di complimenti, e di cerimonie, egli gli scrive, come l'Imperadore dovrebbe pure assai bene sapere, che due Potestà hanno da governare il mondo, una spirituale, e temporale l'altra. Ma che quella è superiore, e maggiore di questa, e che però agli Imperadori tocca di ubbidire nelle cose della Chiesa alla Potestà spirituale.

le. (52) Gli Imperadori avevano per lo addietro sempre costumato, come si è fatto vedere di sopra, di fare diverse leggi per lo regolamento della ecclesiastica disciplina, e per il governo del Clero, e de' Vescovi: ma ora è caduto a Gelasio nell' animo di dover pretendere, che gl' Imperadori abbiano da osservare le leggi del Clero. Il medesimo Papa scrisse ai Vescovi di Dardania, che la Chiesa Romana, siccome Sede dello Apostolo San Pietro, ha la ragione di giudicare tutte le altre Chiese: ma che per lo contrario il Vescovo di quella non può essere giudicato da nessuno. Il che si legge nella medesima lettera di Gelasio presso l'Harduino nella sua collezione de' Concilj Tom. II. pag. 908. Lungo sarebbe il riferire qui tutti li sforzi, e tutte le arti, che hanno messo in opera gli altri seguenti Papi per istabilire vie maggiormente, per ampliare, e per estendere la loro autorità tanto sopra i Vescovi, che a loro già sottomeffi si erano, come sopra quelli, che non avevano ancora voluto riconoscerli per loro giudici, e superiori.

F f 2

Noi

(52) Harduin. p. 883. Epist. IV, Gelas. l. e.

Noi trafterremmo adunque fino a Gregorio Magno degno, e virtuoso Pontefice, che di molte, e di grandi virtù poffedeva, ma che contuttociò non ha tralafciato di abbracciare tutte le occasioni di poter abbaffare gli altri Vefcovi, di renderfeli foggetti, e di eftendere oltre il dovere la fua fpirituale potenza. Il Patriarca di Coftantinopoli costumava di onorarfi col titolo di Vefcovo Univerfale della Chiefa. Quefta tentazione venne a quei Patriarchi per la cagione, ch'effi avevano la loro fede nella Città, che allora era la capitale di tutto il mondo, e che fembrava dover aver la precedenza fopra di Roma medefima, perchè in quefta non rifiedeva ormai più veruno Imperadore. San Gregorio all' incoutro aveva un grandiffimo abborrimento per un titolo fi fatto, ch' egli reputava per troppo ambiziofo, e fconvenevole per qualiffia Vefeovo della Criftianità. E pregio dell' opera di leggere quelle fue lettere, nelle quali egli fi pone a deteftare un titolo di quefta fatta. (53) Egli dice, che quefto è un titolo da Anticriftò, che chi lo adopera, deve effere
il

(53) Vid. Gregor. 1. ep. Lib IV. ep. 32. 34. 36. 38. 39. Lib. IV. ep. 24. 28 30. 31. Lib. VII. ep. 70.

il precursore di Anticristo , e che chi lo approva , non può essere , che uno infedele. „ Cosa risponde- „ rai , scriv' egli al Patriarca di Costantinopoli , a Ge- „ fù Cristo , che è l'universale e comune capo della „ Chiesa , se tu coll' arrogarti il titolo di Vescovo uni- „ versale ti studi di assoggettarti tutti i di lui membri ? „ Chi credi tu d'imitare con questo tuo mascherato ti- „ tolo , se non che colui , il quale tentò di sollevarsi „ sopra Legioni di Angioli , e che voleva collocare „ la sua sede sopra le stelle di Dio alle quali tu t'in- „ gegni di anteporli ? „ Egli comandò ai suoi Legati , che aveva in Costantinopoli , che dovessero vedere di muovere l'Imperadore a voler comandare al Patriarca Costantinopolitano , che dovesse tralasciare questo da lui chiamato empio , temerario , maladetto , ed infernale titolo , e che in caso contrario essi Legati dovessero separare della Comunione della Chiesa Romana l'ostinato Patriarca. Ma ogni cosa fu indarno. Lo Imperadore Maurizio non se ne volle pigliare verun fastidio: ed i Patriarchi di Costantinopoli continuarono a farne uso per qualche pezza di tempo. San Gregorio all'opposto inventò per se un altro titolo non prima usato da Papi , cioè di chiamarsi Servo de' Servi di Dio ad intendimento di svergogare il Patriarca di Costanti-

nopoli, e di umigliarne l'orgoglio. I Papi suoi successori imitarono lo esempio di San Gregorio in usar quel titolo, e proseguirono ad appellarsi Servi de' Servi di Dio, ma in quanto a' fatti essi vollero essere tenuti per Vescovi Univerli di tutta la Chiesa. Ma questo Santo Papa, che mostrò tanto zelo contro chi affettava di rendersi superiore degli altri Vescovi, non ebbe veruno scrupolo di volerli assoggettare i Vescovi Britanni, i quali fino allora erano sempre Stati indipendenti dalla Chiesa Romana. A questo effetto spedì egli in Inghilterra il Monaco Agostino con diversi altri Missionarj affine di far bandire il Vangelo agli Anglosassoni, i quali come furono convertiti, e' dovettero insieme col loro nuovo Clero e con i Vescovi della Britannia passare sotto la ubbidienza del Papa, che vi delegò in nome suo il suddetto Monaco Agostino. Il medesimo tentò Gregorio di fare anche coi Vescovi della Spagna sotto pretesto di essere il Capo di tutta la Chiesa: il che viene a significare lo stesso, che Vescovo universale, titolo da questo Papa cotanto in altra occasione abborrito. Ma i Vescovi Spagnuoli si mantennero ancora per qualche tempo, non già tutti, nè in ogni cosa, ma tuttavia generalmente indipendenti.

Uno dei più bei mezzi, onde si fervì Gregorio per ridurre sotto la ubbidienza della Romana Chiesa i Vescovi forestieri, si fu quello del conferire loro il Pallio. Il Pallio, ossia il Manto Arcivescovile era una volta un vestimento, che gl' Imperadori Cristiani permettevano di portare a que' Vescovi, cui volevano accordare qualche particolare onore. Questa onorifica dimostrazione fu del tutto ignota nella Chiesa Cattolica fino al tempo del Concilio di Calcedonia, comechè altri ingegnati si siano di far vedere, che un tale uso avesse una più antica origine. Sul principio non veniva data la permissione di portare il Pallio, se non che ai Vescovi di Roma, e di Costantinopoli. Ma col tempo s'introdusse il costume, che questi due Patriarchi potessero distribuire essi medesimi il Pallio a degli altri Vescovi minori di loro, al che tuttavia richiedevasi una espressa licenza dello Imperadore, ogniqualvolta uno di questi Patriarchi voleva fare un tale onore a qualche altro Vescovo. Così quando Zosimo, Symmaco, e Vigilio spedirono il Pallio ai Vescovi di Arles, essi non mancarono di assicurarli nelle loro lettere, con le quali lo accompagnarono, che lo mandavano dopo averne prima ottenuto il consenso dello Imperado-

re. (54) Ma Gregorio Magno volle tentare il primo ad inviare altrui il Pallio senza curarsi più della licenza imperiale. Egli lo mandò adunque di sua propria autorità al Vescovo di Arles, e nel medesimo tempo intes'egli di conferirgli per questo modo l'autorità di Vicario Apostolico nella Gallia: il che da ciò deveasi argomentare, che dopo averne fatta la spedizione esso Papa scrisse al summentovato Agostino Missionario della Britannia, ch' egli non dovesse più esercitare il Ministero di Legato Apostolico nella Gallia, poichè da lui era già stato conferito il Pallio al Vescovo di Arles. (55) I Successori di Gregorio avendo osservato, che la distribuzione del Pallio riduceva coloro, che desideravano un tale onore ad essere fedeli servi, anzi schiavi de' Pontefici, obbligarono ogni Arcivescovo a doverlo dimandare, facendo una legge, che niuno Arcivescovo potesse esercitare il suo uffizio prima di avere ricevuto il Pallio. Ma egli non bastò a' Papi di rendersi per questo

sto

(54) Vid. Baron. Annal. Eccles. ad an. 432. Marca de Concord. Sac. & Imp. Lib. VI. cap. 6. §. 6. feqq. Thomassin. de Nov. & Vet. Eccl. Discipl. Par. 1. Lib. 2. c. 54.

(55) S. Gregorius Lib. XII. ep. 31.

sto modo vie maggiormente foggetti Metropolitani delle forestiere Provincie: ch' essi vollero ancora poterne cavare delle immense somme di danaro, e per questa cagione fecero uno stabilimento, che chiunque avesse bisogno del Pallio dovesse pagare alla corte una certatassa secondo la rendite della sua Chiesa. (56)

A San Gregorio succedette Sabiniano uomo avaro, e gran dispregiatore del suo antecessore. Dopo questo fu eletto Pontefice Bonifazio, che era uno de' maggiori favoriti del crudelissimo Imperadore Foca. Non ebbe adunque questo Pontefice a sostenere gran fatica per impegnare Foca, che volesse comandare al Patriarca di Costantinopoli di astenersi dal titolo di Vescovo ecumenico. L'Imperadore non solo obligò il Patriarca a non servirsi più di tale titolo: ma egli lo conferì al Pontefice Romano, che da questo, non con isdegno, (come aveva prima di lui fatto Gregorio inverso Eulogio Vescovo di Alessandria, che glielo aveva voluto dare,) ma con riverente, e grato animo, e con sommo

E c 5

piace-

(56) Rispetto a quanto abbiamo detto del Pallio veggasi il Liberat. Breviar. c. 21. Gregor. M. Lib. 1. Ep. 27. id Lib. XII. indict. 7. ep. 31. Petr. de Marca de Con. Sac. & Imp. Lib. VI. cap. §. 6. Edm. Richer. Hist. Concil. Gen. 1. 1. pag. 722.

piacere fu ricevuto. (57) I Suocessori di Bonifacio seguirono l'esempio de' loro antecessori cioè di non perdere mai alcuna occasione, nella quale potessero sollevare l'autorità della Sedia Romana, e sottoporli que' Vescovi e que' Metropolitani, che mostrassero tuttavia di non volerli piegare sotto il Giogo Romano. Ma sopra tutti gli altri Papi fortunato fu Gregorio secondo, cui riuscì di tirare sotto la sua ubbidienza i Vescovi della Germania, i quali prima non conoscevano il Papa se non che per la reputazione della sua Chiesa, dalla quale essi per altro si erano fino allora conservati indipendenti. L'istromento, di cui Papa Gregorio si servì per effettuare quest' opera si fu Bonifazio, la cui fama è celebre per essere egli comunemente chiamato l'Appostolo della Germania. Costui fu dichiarato Vicario Apostolico per tutta la Germania, nella quale egli aveva prima fatto l'ufizio di Missionario, e di predicatore non solamente del Vangelo, ma sippure della dignità, dell' Autorità, e della infallibilità pontificia. Il Papa non contento di queste certissime prove, che Bonifazio aveva già dato del suo grandissimo zelo per lo bene,

(57) Veggansi le Storie di Anastasio Vit. Pontif. di Beda, e di Warnefrido.

bene , ed aumento della Chiesa Romana volle ancora , ch' egli giurasse di esserle per sempre fedele , e di procurare , che ogni altra persona si unisse , e si rendesse parimente soggetto allo Apostolo S. Pietro , ed a Gregorio secondo , e suoi successori. (58) Bonifazio mantene maravigliosamente la fede da lui a Gregorio prestata : imperochè egli diede costantemente opera a fondare delle nuove Chiese , a piantare delle nuove Sedì Vescovili , ed a poter persuadere , ed assicurare i popoli della Germania , che il Papa è il giudice supremo di tutti i Vescovi , eh' egli sopraffa a tutti i Principi della terra per rispetto allo spirituale , e che ognuno è tenuto di prestargli nelle faccende ecclesiastiche una cieca ubbidienza. (59)

Ma fin qui i Papi non avevano atteso ad altro , che ad aggrandire , e portare in alto la loro potenza spirituale , come si è potuto osservare da quello , che si è detto finora. Niun passo non avevano essi ancora fatto , e niuna diligenza non era da loro per anche Stata usata per poterfi ancora acquistare una potenza , un
impero ,

(58) Vid. Harduin. Conc. T. III. p. 1858.

(59) Vid. Annal. Traviren. di Mgr. di Hundheim in varj luoghi e l'Histoire. Eccles. de Fleuri nel secolo ottavo.

ed un principato secolare. Etti avevano bensì rammasfatto di grandi ricchezze, come noi abbiamo osservato altrove, ma al farsi principi non avevano ancora pensato giammai. Gregorio secondo, e terzo furono quelli, a' quali un tal pensiero è per gran ventura della Chiesa Romana caduto nell' animo. I Romani Pontefici erano finora Stati sempre sotto l'ubbidienza degli Imperadori sì Romani, che Greci. Noi l'abbiamo in varj luoghi di questa nostra opera per diversi esempj provato. San Gregorio Magno medesimo scrivendò agli Imperadori Greci confessò di essere loro suddito, e servitore. Veggasi in questo proposito la sua Epist. 62. Lib. 2. I Papi non potevano essere consacrati, e non era loro lecito di esercitare niuna funzione pontificale prima di avere spedito a Costantinopoli un' ambasciuta per essere approvati, e confermati dagl' Imperadori loro Sovrani. (60) Quando il mentovato S. Gregorio Magno fu eletto Pontefice, premendogli forte di potere rimanersi facerdote privato, scrisse egli a Mauricio Imperadore una lettera, nella quale ei lo supplicava, che
non

(60) Vid. Anastas. Vit. Pontif. in Vigilio, id. in Pelagio. Warnetrid. Lib. III. cap. 10.

non volesse approvare la sua elezione coll' imperiale consenso. (61) Maurizio , che aveva avuto contezza delle ottime qualità dello eletto , non volle compiacerlo di questa sua domanda , e lo confermò contro sua voglia. Il dotto Abate Muratori arreca ne' suoi annali diversi chiarissimi , ed incontrastabili fatti , da' quali viene ad evidenza provato , che i Papi sono sempre Stati fino verso la fine dell' ottavo secolo sudditi degli Imperadori Occidentali , ed Orientali , e che fu di ciò non n'era fino allora mai nata quistione , nè contesa veruna.

Toccò adunque ai due Pontefici Gregorio secondo , e terzo la bella sorte di potèr scuotere il giogo de' loro legittimi , ed indubitati Sovrani. Leone Isaurico Imperadore avendo osservato l'abuso , che si faceva a suo tempo del culto delle immagini prese per partito di porre compenso a questo disordine col schiantarne la radice medesima. Quindi egli determinò di volere abolito del tutto non solo il culto , ma eziandio l'uso delle immagini : e dopo avere su di ciò dati i suoi ordini in Oriente , mandò egli il medesimo comando al suo

Efarco ,

(61) Jo. Diacon. Vit. S. Gregorii Lib. I. cap. 39. & 40.

Esarco, che risiedeva in Ravenna, perchè questi la sua volontà tanto in Roma, come in tutto il rimanente dell' Italia allo Impero Greco soggetta facesse puntualmente eseguire. L'Esarco, ed il Governatore di Roma erano del tutto disposti a pubblicare gli ordini del loro Padrone: ma Papa Gregorio secondo avendone avuto per tempo sentore, e detestando la risoluzione presa dallo Imperadore, ebbe tempo di renderne avvisato il popolo, il quale si levò a romore, e tanto fu operato sì dal popolo col minacciare, come dal Papa col valersi di sua autorità, che non ci fu verso di poter pubblicare gl' imperiali comandi. Leone Isaurico essendo Stato della condotta del Pontefice da' suoi Ministri ragguagliato, di tanto furore si accese, che si pose a rinnovare con la minaccia di pene molto maggiori il primo ordine suo, e lo accompagnò con lettere dirette al Pontefice, il quale secondo il sentimento di molti era già Gregorio terzo succeduto al secondo del medesimo nome non molto prima passato all' altra vita. In queste lettere l'Imperadore rimproverò forte il Pontefice, e molto lo minacciò, se non si piegasse a prestargli la dovuta ubbidienza. Il Papa, che vedeva essere l'Imperadore troppo lungi da Roma, che sapeva, come i Frati Orientali avevano per questa medesima ca-
gione

gione già sollevata contro Leone buona parte del popolo, che conosceva la passione de' Romani per lo culto delle immagini, e la loro furiosa rabbia contro il loro Sovrano per questo suo nuovo divieto, e che in somma comprendeva ogni cosa essere favorevole per lui, e contraria allo Imperadore, fece a questo una ardita risposta ridendosi delle sue minacce, e protestando di volere ad ogni modo mantenere il culto de' Santi. Egli vi frammischia tra gli altri anche questo scherno. „ Io non ho, dic' egli, da allontanarmi, se „ non che di venti quattro stadj dalla Città di Roma, „ che io ne farò tosto fuori de' vostri Stati. „ Da questo si scorge, che il Papa, benchè si fosse qui messo a dileggiare l'Imperadore, riconosceva tuttavolta di essere suddito suo, e che Roma ancora gli fosse soggetta. Nel medesimo tempo si diede egli ad esortare i Romani, perchè non abbandonassero le immagini, e non si lasciassero voltare delle minacce dello Imperadore, o de' suoi Ministri. Tutta la gente Romana, e tutti i Popoli d'Italia ne concepirono tanto sdegno, e furore, che sollevatisi misero a morte diversi Ministri Imperiali, e proposero di eleggere un nuovo Imperadore, di levare delle truppe, e di portarsi ad assediare con esse la Città di Costantinopoli. Papa Gregorio, che già sicu-

ro era di poter coll' ajuto di sì furiosa gente mandare ad effetto i suoi desiderj, fece sembiante di volerli adoperare per calmare la sedizione, affinchè non potesse venire da altri tacciato di avere egli medesimo acceso questo fuoco, e che non si fosse ingegnato di spingerlo per mezzo della sua autorità, che molto valeva nel popolo. Ma mentre da un lato egli operava così, dall' altro ei andava facendo copertamente tutto il contrario. E tra le altre cose, ch'ei intraprese, propos' egli al popolo, se esso giudicasse, che fosse ben fatto di non ispedire più allo Imperadore Greco quei Tributi, che gli Italiani gli dovevano annualmente pagare, acciocchè i Sovrani non se ne potessero servire a malvagj usi, e particolarmente a distruggere per via di larghe donazioni il culto delle immagini. Piacque al popolo la proposizione del Papa, e fu risolto di comune consentimento di non pagare più allo Imperadore tributo veruno. Il Pontefice, che già si figurava ciò che ne poteva nascere, si pose dal suo canto ad alzare le mura di Roma, perchè non potesse venire così di leggieri forpresa, nè assediata: e mandò nel medesimo tempo delle somme di danaro a varie Città d'Italia, perchè ancora esse si potessero al pari di Roma fortificare, e rendere capaci di sostenere uno assedio,

Luit-

Luitprando Re de' Langobardi veggendo gli animi degli Italiani alterati contro il loro sovrano pensò di trarne profitto, e dichiarandosi protettore delle immagini, entrò colle sue truppe in varie Città sottoposte al Greco Impero sotto pretesto di volerne difendere gli abitanti contro le violenze degli Imperiali Ministri. Ma la vera sua mira si era di occuparle per se medesimo, e di rendersene padrone, il che era già da gran tempo sempre stato il disegno de' Re Langobardi. Papa Gregorio uomo accorto, e prudente si avvide subitamente del proponimento del Re Luitprando e conobbe ottimamente, qual fosse il vero fine della difesa delle immagini, ch' egli aveva abbracciato. Laonde esso Pontefice si adoperò col Duca di Venezia, cui erano parimente appieno manifeste le mire del Re Langobardo, e con gli altri popoli d'Italia, perchè si opponessero ai suoi disegni, e gli facessero guerra. Poichè se così non avesse operato Gregorio, non gli farebbe giovato a nulla il cavarli dalla ubbidienza dello Imperadore Greco, quando nello stesso tempo egli avesse dovuto insieme colla sua Chiesa mettersi sotto il dominio de' Langobardi, i quali per essere in Italia, e vicini di Roma avrebbero potuto farsi rispettare, ed ubbidire de' Romani Pontefici molto meglio, che non era venuto fatto agli Im-

peradori Greci, siccome quelli, che troppo erano dis-
costi da Roma. Luitprando, che per tempo s'accorse
dei maneggi del Papa, e delle brighe, che costui gli
cagionava, dopo essersi impadronito di alcune Città del
Greco Impero andò colla sua armata dritto a Roma.
Questa Città era allora ancora sotto l'ubbidienza dell'
Imperadore Orientale, il quale vi manteneva un suo
Governatore. Ma siccome questi per cagione della ri-
ferita controversia delle immagini aveva già perduto in
Roma ogni credito, ed ogni potere, così tutta l'auto-
rità era Stata nel Pontefice Romano trasferita, ed a lui
solo amava omai il popolo di ubbidire. Laonde Grego-
rio veggendo prossimo il pericolo di dover cadere nelle
mani de' Langobardi, e non potendosi bastevolmente
fidare delle forze degl' Italiani, si mise a scrivere delle
Lettere a Carlo Martello, il quale benchè non fosse
che Maggior Duomo del Re di Francia, era tuttavia
assai più riputato, e più potente nel Regno del Re me-
desimo, per supplicarlo, che volesse correre allo ajuto
di Roma, e della Chiesa Apostolica. In ricompensa di
che egli gli prometteva di conferirgli il Patriciato di
Roma, e la dignità di Console Onorario. Dalla quale
promissione deve ognuno comprendere, che il Papa era
già divenuto rubelle dello Imperadore d'Oriente, poi-
chè

chè così fatte dignità non già da un suddito, ma dal Sovrano medesimo avrebbero dovuto essere compartite. Carlo Martello non prestò orecchio alle suppliche di Gregorio: ma egli si maneggiò nulladimeno presso Luitprando, perchè questi volesse abbandonare l'assedio di Roma: il che di fatto seguì, essendosi il Re Longobardo ritirato a Pavia.

Papa Gregorio terzo, l'Imperador Leone, e Carlo Martello morirono tutti in un anno, cioè nel 741. A Gregorio succedette Zaccaria: e Pipino figlio di Carlo Martello si conservò il posto, la dignità, la potenza, e l'autorità, che nel Regno di Francia aveva avuto suo Padre. Ma Pipino non si contentò di essere in effetto Re di Francia: ch' egli volle ancora averne il titolo. Quindi inteso con Papa Zaccheria, e volendo parere davanti il popolo di operare con tutta la ragione, e giustizia, spedì a Roma un' ambasciata per far dimandare il Pontefice, quale di queste due cose fosse più giusta, e ragionevole, cioè se questa, che colui dovesse essere Re di nome; e di fatti, il quale in effetto portasse tutto il peso del Governo, o seppure quest' altra, che Re avesse da rimanere quello, il quale senza pigliarsi la menoma cura del Regno, e de' sudditi suoi, altro non portasse che il nome di Re. Il

Papa, che conosceva la potenza di Pipino, e che già prevedeva quanto da lui aveva ragione di sperare, non esitò punto a pronunziare in favore di Pipino: per la qual cagione n'avvenne poi, che Childerico terzo fu deposto per ordine degli Stati di Francia, e che fu messo sul regio trono Pipino suo Maggiordomo. Non istette guari Pipino a rendere alla Cattedra di San Pietro il merito del beneficio da essa ricevuto. Imperciocchè avendo Astolfo Re de' Langobardi posto l'assedio davanti a Roma, di cui egli voleva ad ogni modo farsi padrone, Papa Stefano implorò l'ajuto del nuovo Re di Francia, il quale mandò degli Ambasciatori al Re Langobardo, e l'obbligò a levare l'assedio. Ma poco dopo avendo Astolfo trovato nuova materia d'invadere lo Stato Romano, Papa Stefano portossi egli stesso in Francia, ed operò tanto presso Pipino, che questi corse in suo ajuto, e ridusse per la forza delle armi il Re Astolfo a dovergli promettere di restituire lo Esarcato di Ravenna allo Imperadore di Oriente, ed a cedere al Papa quelle Città, che Astolfo aveva preso nella Romagna.

Non deveasi qui tralasciare di fare una riflessione sulla condotta del Papa, il quale benchè fosse ancora suddito dello Imperadore Greco, e che tutto lo Stato

Romano

Romano appartenesse di ragione all' Impero Orientale , si lasciò tuttavia cadere nell' animo di voler voltare la sua soggezione in dominio , e di farsi Signore di Città a spese , e danni del suo legittimo Padrone , cui egli intendeva di spogliare di quelle Città per farsele concedere a se stesso , ed alla Cattedra di San Pietro. Ma Astolfo non mantenne la fede , ch' egli aveva data: poichè si tosto , come Pipino fu ritornato col suo esercito in Francia , il Re Langobardo si diede a ricominciare le ostilità di prima. Stefano vedendosi per questa maniera ingannato nella sua ferma speranza , che aveva concepito di poter divenire un principe secolare , scrisse due Lettere di seguito al Re Pipino , nelle quali ei gli significa le nuove ostili imprese del Re Astolfo , e lo sconsiglia nel nome di Gesù Cristo , della Beata Vergine Maria , e particolarmente dei Santi Apostoli Pietro , e Paolo a voler correre in ajuto dell' Apostolica Sede , assicurandolo , che s'egli desse ascolto ai suoi prieghi , San Pietro gli aprirebbe sicuramente le porte del Paradiso , perchè vi potesse entrare un dì a godere l'eterna salute , e che di grandi , ed infiniti benefizj anche in questo mondo colmerebbe tanto il Re , che la sua famiglia , i suoi successori , e tutta la sua nazione : ma che nel caso con-

trario, il medesimo S. Pietro vedendosi in così funesto circoſtanze derelitto, lo abbandonerebbe certamente anch' egli dal canto ſuo, e ſenza preſtrargli alcun bene in queſta vita terrena, lo laſcerebbe poi ancora andare nell' altra ad eterna perdizione. In queſte lettere il Re Aſtolfo, e tutta la ſua nazione vengono deſcritti per perfidi, per aſſaſſini, per brutali, per ſcellerati, e per infedeli, quantunque tutta la loro empietà, ſcelleratezza, ed infedeltà in altro non conſiſteſſe, che nel non voler permettere, che il Papa poteſſe inſignorirſi di Roma, e di tutte lo Stato Romano, il quale partito ſi era già preſo nella Santa Sede dal tempo di Papa Gregorio ſecondo in quà, e non ſi era ancora per la malvagità di coteſti maladetti Langobardi potuto menare a compimento. Poco giovarono queſte lettere per ottenere da Pipino il bramato ſoccorſo. Quindi ſ'avviſò Papa Stefano di Mettere in opera un' altro ſtratagemma di nuova invenzione per impegnare il Re di Francia a venire in ajuto della vacillante Sede Romana. Queſto ſi fu di fingere una lettera, e di comparla inguiſa come ſe veniſſe ſcritta al Re di Francia dallo ſteſſo Appoſtolo San Pietro. Queſta lettera incomincia con queſta inſcrizione: „ Petrus vo-

„ catus Apoſtolus a Jeſu Chriſto Dei vivo filio, qui

„ ante

„ ante omnia secula cum patre vivens in unitate Spi-
„ ritus Sancti in ultimis temporibus pro nostra omnium
„ salute incarnatus , & homo factus nos suo redemit
„ pretioso sanguine per voluntatem paternæ gloriæ ,
„ quemadmodum per Sanctos suos destinavit Prophe-
„ tias in Scripturis Sacris , & per me omnis catholica,
„ & Apostolica Romana Ecclesia caput omnium Eccle-
„ siatum Dei ipsius Redemptoris nostri sanguine supra fir-
„ mam fundata Petram , atque ejusdem almæ Ecclesiæ
„ Stephanus Præful gratia , pax , ac virtus ad eruen-
„ dum eandem Sanctam Dei Ecclesiam , & ejus Ro-
„ manum populum mihi commissum de manibus perfe-
„ quentium plenius ministretur a Domino Deo vestro
„ vobis Viris excellentissimis Pipino , Carolo , & Ca-
„ rolomano tribus Regibus , atque sanctissimis episco-
„ pis , abbatibus , presbyteris , cunctis religiosiis Mo-
„ nachis , verum etiam ducibus , comitibus , & cun-
„ ctis generalibus exercituum , in populo Franciæ , &
„ commorantibus. „ Nel principio poi della lettera si
dichiara San Pietro , ch' egli vuole , che il Re , tutti i
suoi Baroni , tutti i Prelati del Regno , e tutta la na-
zione abbiamo da tenere per fermo , ch' esso parla con
loro personalmente , ch' egli è davanti a loro corpo-
ralmente presente , e ch' egli gli Acongiura tutti di uno

in uno Re , Baroni , Vescovi , Prelati , Monaci , Preti , Sudditi , e tutto finalmente il popolo franzese. L'Apostolo gli assicura , che la medesima supplica viene loro pure fatta dalla Beata Vergine medesima , e da tutti i Cherubini , e Serafini del Paradiso. Finalmente conchiude l'Apostolo , che se esso Re , e la sua gente verranno in ajuto della sua Cattedra , egli gli farà star bene su questa terra , ed aprirà loro , morti che saranno , le Porte del Paradiso. Ma che se per l'opposto essi non si cureranno di recargli il desiderato foccorso , egli per particolar grazia ottenuta espressamente da Dio gli renderà affitti in questo mondo , e gli manderà all' inferno nell' altro. Questa lettera spedita del Cielo , scritta dal primo degli Apostoli , accompagnata dalle calde suppliche di tutta l'ecclesiastica Gerarchia , e distesa con tanto ardore non potè mancare di produrre tutto quello effetto , che si bramava. Pipino volò al foccorso della Cattedra di San Pietro : e costrinse colla forza delle armi Astolfo a dover consegnare al Papa ventidue Città , delle quali Pipino fece un donativo alla Sede Romana in onore de' Santi Apostoli Pietro , e Paolo. In questa guisa fu mandato ad effetto il disegno , che avevano formato i Papi , di voler divenire Signori , e Padroni di Città , e di Provincie. Egli è ben

ben da figurarsi, che i Re Langobardi non avrebber potuto sopportare lunga pezza con animo tranquillo la perdita di tante Città. Quindi Desiderio Successore di Astolfo tornò sotto varj pretesti ad invadere quelle terre, che il suo Antecessore aveva dovuto abbandonare alla Chiesa di Roma. Intanto era morto Pipino, e gli era succeduto nel Regno Carlo suo figlio, che poi divenne Imperadore, ed è famoso sotto il nome di Carlo Magno. Adriano Papa vedendosi ridotto alle strette da Desiderio ebbe ricorso al Re Carlo: questi venne con una grossa armata in Italia, e gli venne fatto dopo qualche tempo di vincere Desiderio, ch' egli obbligò di ferrarli nel Monastero di Corbia in Francia, e si sottomise tutta la nazione Langobarda. Ciò fatto confermò, anzi amplificò Carlo Magno la Donazione di Pipino in favore della Chiesa Romana, ma col riservare per se stesso, e per gli suoi Successori il Diretto Dominio di Roma, e di tutte le altre Città, e terre donate. I Papi all' incontro per rendergliene il merito, lo crearono Imperadore, il che fu fatto da Leone terzo Successore di Adriano. Laonde la Chiesa Romana, che prima era Stata soggetta all' Impero d'Oriente, ribellatasi contro i suoi Sovrani divenne essa medesima Signora, e Padrona dello Stato Romano, e di

varie altre terre , che prima aspettavano ai suoi proprj Padroni gl' Imperadori Greci ; e fattosi un altro Imperadore in Occidente si contentò sul principio di lasciare a' suoi benefattori il Diretto Dominio del suo nuovo Principato , e di stare per qualche tempo sotto all' ubbidienza degli Imperadori Occidentali : ma a poco a poco prefero i Romani Pontefici il partito non solo di sottrarsi dalla foggiezione , in cui erano dapprima , e di spogliare l'Impero del Dominio diretto sopra gli Stati della loro Chiesa , ma (ciò che sembra incredibile , e che fu affatto maravigliosa impresa) di rendersi soggetti , e di metterli sotto ai piedi i loro proprj Sovrani , e tutti gli altri Principi della Terra , come più manifestamente si vedrà da quello , che diremo in appresso. (62) Ecco adunque i Vescovi Romani già nell'

ottavo

(62) Quanto abbiamo delle maniere di acquistare la potenza temporale tenute dai Papi narrato , noi l'abbiamo cavato da Anastasio , da Leone Ostiense , e da diverse Cronache , e Storie , che si trovano fra le varie raccolte dei Script. Rer. Franc. & Italic. e possomsi su tutto questo vedere ancora il Fleury Histoir. Eccles. Vertot Origine de la Grandeur de La Cour de Rome. Murator. Annal. d'Italia : e le sue Scritture per Comacchio. Bunau Reichs - Geschichte : da' quali
le

secolo dotati di spirituale, e di temporale potenza: laddove ne' primi anni della Chiesa altro non erano che i primi fra i Vescovi, poveri di beni temporali, e privi di ogni autorità, di Giurisdizione, e di comando sopra tutti gli altri Vescovi della Cristianità, ognuno de' quali governava la sue Diocesi senza essere altrimenti legato alla Sede Romana, che per il vincolo della carità, e dell' unità, che erano le proprie qualità di tutti i fedeli de' primi secoli.

Nell' ottavo secolo aveva tuttavolta la potenza de' Pontefici Romani sì rispetto allo spirituale, come per riguardo al temporale qualche limite ancora. Essi, tutti i Vescovi, e tutto il Clero vivevano tuttavia soggetti agl' Imperadori. Carlo Magno, ed i suoi Successori giudicavano nelle controversie, che i Papi avevano o col popolo Romano, o con altre private persone. come chiaramente si vede nella Storia Ecclesiastica dello Abate Fleury, e negli Annali d'Italia del Muratori: essi confermavano ancora le elezioni de' Pontefici, e niuno eletto poteva pigliare il possesso di Roma
di

le arti, le astuzie, e le supercherie adoperate in questa faccenda da' varj Papi vengono più ampiamente riferite.

di quel Vescovato, se prima non avesse ottenuto la conferma dallo Imperadore d'Occidente. I Capitularj di Carlo Magno e degli altri Re Franchi fanno vedere, che essi hanno avuto tutta la giurisdizione civile, e criminale sopra il Clero sì regolare, che secolare: che gli ecclesiastici non godevano niuna immunità di sorta veruna: che solamente per ispeziale privilegio fu a' Vescovi concesso di poter giudicare criminalmente, e civilmente nelle cause ordinarie degli ecclesiastici, de' Monaci, e delle Monache: che ne' casi straordinarj, e di grave importanza all' incontro la sentenza veniva portata o dall' Imperadore medesimo, da' suoi Commissarj: Che gl' Imperadori convocavano, e celebravano i Concilj: che decidevano tutte le controversie: e che regolavano a posta loro tutta l'ecclesiastica Disciplina. Chi ci vuole negare alcuno di questi punti, deve prima cavarci gli occhi, perchè non abbiamo la facoltà di leggere i Capitularj suddetti. Ma fintantochè questi sono alla luce, e che si possono vedere in fonte, egli è una temerità manifesta il volerli porre e disputare su queste incontrastabili verità di fatto. Così ancora i Vescovi non erano in questo torno di tempo ancora Stati dalla Sede Romana spogliati di tutti i loro Diritti, che si erano acquistati ne' secoli
prece-

precedenti. Questi davano le dispense per gli matrimonj, le quali per altro venivano prima, siccome abbiamo mostrato altrove, concesse dagli Imperadori. Questi punivano que' Preti, i quali avessero commesso qualche spirituale delitto: questi canonizzavano i Santi, come si può provare per ben venticinque esempj: questi finalmente ordinavano i riti, e le cerimonie della loro Diocesi ciascuno di per sè. Ma nel nono secolo, e ne' seguenti cominciarono i Papi a cavarfi dall'ubbidienza degl' Imperadori: quindi rapirono ai Vescovi que' Diritti, che costoro avevano prima tolti alla Chiesa, e a' Principi: ed alla fine passarono ad arrogarsi l'autorità di convocare, e celebrare i Concilj a posta loro, di proporvi quello, che loro fosse a grado, di scioglierli a loro piacimento, e di pretendere, che le decisioni de' Concilj avessero da cedere alle sentenze de' Papi. Essi costumavano ancora di mischiarsi di tutte le faccende de' Vescovi, e di entrare in ogni loro affare o da giudici, o da arbitri, o da precettori. Essi si attribuivano la ragione di poter creare de' nuovi Vescovati: Essi esentavano dalla giurisdizione de' Vescovi, e rendevano sudditi immediati della Santa Sede tutti coloro, che mostravano di averne qualche desiderio: Essi accostumarono a poco a poco i Metropolitani,

e gli

e gli altri Vescovi ad abbracciare , e mettere in opera i regolamenti , che di tanto in tanto venivano fatti dalla Corte di Roma : Essi introdussero dappertutto le usanze , e le cerimonie della Chiesa Romana : essi si usurparono la ragione di poter per danaro dispensare ne' gradi proibiti i matrimonj , laqual ragione prima da Principj e poi da' Vescovi era Stata esercitata. Essi finalmente inventarono ogni modo possibile di potere abbondevolmente soddisfare la loro ambizione , ed avarizia , ai quali vizj essi davano il nome di autorità Apostolica , e di ragione di San Pietro.

Noi abbiamo veduto finora , che l'autorità , la potenza , e la superiorità , che la Sede Romana si è di mano in mano acquistata sopra il rimanente della Chiesa Cattolica non da verun precetto Divino , non da alcuna Apostolica istituzione , non finalmente dalla pratica della primitiva Chiesa , ma unicamente da varie umane , ed accidentali cagioni deriva. Queste furono principalmente l'essere la Chiesa Romana stata fondata dai due Apostoli San Pietro , e Paolo , la superiorità e preminenza della Città di Roma sopra tutte le altre Città del mondo , la saviezza , e la dottrina de' primi Vescovi Romani , il favore , e la protezione degl' Imperadori Orientali , le donazioni degli Occidentali , e l'a-

stuzia ,

stuzia, la politica e la prepotenza de' Vescovi Romani, che feppero tirare di ogni cosa vantaggio, e che tutto misero in opera in ogni tempo per sottometerli come meglio poteffero il rimanente della Cristianità. Ma niuna cosa cadde meglio in acconcio de' loro vasti disegni, che la collezione de' Canoni, la quale alla metà del secolo Ottavo fu messa a luce da un infame, e scellerato Monaco, che si coperse sotto il nome di Isidoro Peccatore. Il dotto, ed erudito Abate Fleury (63) ascrive a cotesto impostore la colpa di essere stata la principale cagione della ruina della Disciplina ecclesiastica, e della smoderata potenza, che hanno usurpata nella Chiesa i Papi. Per questo medesimo motivo viene costui chiamato da Natale Alessandro un empio impostore, e da Stefano Baluzio uno scellerato briccone. La Collezione di costui è composta in latino, e contiene de' canoni di diversi Concilj celebrati in Grecia, in Africa, ed in Ispagna, e quello che più importa, vi furono per disteso inserite diverse lettere Decretali de' primi Papi fino al tempo di Zaccaria, che morì nell' anno 752. la maggior parte delle quali lettere

(63) Disc. III. sur l'Histoire. Eccles.

tere sono false, ed inventate a bella posta per portare al più eminente grado l'autorità Pontificia, e per annichilire affatto le ragioni de' Vescovi, e de' fedeli. Tutti i Canonisti, e storici ecclesiastici de' nostri tempi concordano, che queste lettere furono finte, e fabbricate di pianta. (64) Ma questa scoperta di sì fatto inganno si è omai fatta troppo tardi, perchè i Pontefici valendosi della barbarie di quel secolo, in cui cotesta Collezione fù mandata a luce, e de' secoli susseguiti a quello, se ne sono troppo bene serviti per istabilire vieppiù quell' autorità, che si erano arrogata fin là, e per estenderla, ed ampliarla all' infinito. Papa Nicolo I. ha impiegato ogni arte per ridurre i Vescovi della Germania ad accettare, e spargere da per tutto questa nuova per la Romana Sede cotanto vantaggiosa collezione. Reginolfo Arcivescovo di Magonza la portò dalla Spagna in Alemagna, e prestando orecchio alle premure del Pontefice si diede ogni sollecitudine per farla ricevere

-(64) Petrus de Marca de Conc. Sac. & Imp. Lib. 3. cap. 5. Baron. ad ann. 865. Doujat Hist. Jur. Canon. Part. 1. cap. 12. Van Espen Comment. in Canon. pag. 485. edit. Col. Febron. de Statu Eccles. cap. 3. & 8. Vid. Blondel in Pseudo Ilidoro.

ricevere dagli altri Vescovi delle Allemanne Provincie. Tutti i Papi di que' tempi si studiarono di poterle allegare, e di farne uso in tutte le occasioni, dove queste venissero loro per avventura in acconcio. Basta di leggere la lettera 42. di Niccolò primo, che questi scrisse ad Incmaro Arcivescovo di Rheims, e quella, che Adriano mandò ottanta anni prima al Vescovo di Metz, per poter comprendere, quanta premura costoro avessero di far valere l'autorità di queste false, ed inique lettere Decretali. E di fatto farebbe stata troppa virtù, e troppa umiltà per gli Papi a non voler servirsi di questa Collezione d'Isidoro Peccatore: poichè questa troppi punti, e sentenze conteneva, che in sommo vantaggio della Romana Sede venivano a 'ridondare. Imperciocchè primieramente stabilisce Isidoro, che il Papa è il Vescovo universale di tutta la Cristianità: il qual titolo abbiamo mostrato essere Stato da Papa Gregorio Magno sommamente aborrito: secondariamente vuole egli, che tutte le cause maggiori abbiano da essere portate davanti alla Sede Romana: terzo ha egli finto di varie Lettere Decretali per far vedere, che le cause de' Vescovi dovessero essere un Riservato de' Papi: Quarto sostiene egli, che niun Concilio generale possa essere tenuto, quando non sia prima Stato con-

vocatò , e poi celebrato dal Papa: Quinto insegna egli, che niun Concilio nè generale , nè particolare può aver forza di obbligare , se non sia Stato approvato dal Papa: Sesto s'ingegna egli con falsi esempj di mostrare , che il Papa abbia l'autorità di permettere a' Vescovi di abbandonare la loro Chiesa di prima , e di trasferirsi ad altri o più ricchi , o più illustri Vescovati. Settimo si studia cotesto Peccatore di provare con false Decretali , che l'uso di appellare a Roma fossesi nella Chiesa introdotto già avanti la celebrazione del Concilio di Sardica , di cui è Stata fatta per noi a suo luogo menzione: Ottavo cotesto Isidoro insegna ancora , che i Metropolitani non avessero mai potuto esercitare le loro ecclesiastiche funzioni prima di avere da Roma ricevuto il Pallio: Finalmente egli si è dato la pena di stabilire col mezzo di false invenzioni , che già ne' primi tempi della Cristianità si avesse per costante , che qualunque Chiesa si allontanasse dai costumi , e dalle cirimonie della Chiesa Romana , si dovesse riguardare per eretica , e miscredente. Ecco le principali dottrine , che comprendeva questa scandalosa Collezione di cotesto Peccatore: da questi principj si cavarono poi in appresso mille false conseguenze in favore de' medesimi Papi. Quindi si tosto , che tale Collezione fu rice-

vuta

vuta in ogni luogo, non dubitandosi niuno secondo la ignoranza, e stupidità di que' secoli dell' autenticità delle prove in essa contenute, i Pontefici non ebbero omai più a sostenere gran fatica per renderli i Monarchi, anzi dispotici Governatori della Chiesa. Laonde le erezioni de' Vescovati, le separazioni di una Chiesa dall' altra, la deposizioni de' Vescovi, le conferme degli eletti, le traslazioni di una Chiesa all' altra, le creazioni di Sedi Metropolitane, e Patriarcali, la cognizione, e decisione di tutte le cause maggiori, le dispense de' matrimonj, ed altre cose somiglianti in gran numero, lequali sono pascolo, e fomento dell' ambizione, e dell' avarizia, tutte furono alla Santa Sede riservate. Gl' Imperadori della Germania erano troppo debili, troppo superstiziosi, e troppo in altre faccende politiche occupati, perchè i Pontefici dovessero avere alcun timore di loro. Laonde essi Pontefici senza ritegno niuno, e senza alcun' ombra di moderazione governavano ogni cosa a posta loro, e si mischiavano non solo delle ecclesiastiche, ma eziandio delle temporali faccende de' Principi, de' Prelati, e di tutte le altre persone o di alto Stato, o di grandi ricchezze, o di ampio potere. Se alcuni Principi, ed Imperadori furono talvolta cotanto avventurati di po-

tere abbassare l'orgoglio, e la eccessiva potenza de' Pontefici, la maggior parte all' incontro di quelli, che tentarono di fare il medesimo, e di porre freno alle stravaganze della Corte Romana, furono infelici, e non che andassero a vuoto i loro disegni, perderono talora ed il regno, e la vita. Ma quello, che al più alto fegno portò la Potenza Pontificia, si fu senza dubbio Papa Gregorio settimo, il quale appunto per gli tanti immensi beneficj, ch' egli fece alla Chiesa Romana, fu da' suoi Successori canonizzato, e viene ora da tutti venerato per Santo, benchè la incredibile sua superbia, e quel costante, e stretto commercio, ch' egli ha avuto con la Contessa Matilde di Toscana, laquale con la donazione de' suoi vasti Stati gli meritò questa sua incorrotta fedeltà, abbia dato materia a varj Scrittori di dover fortemente dubitare non che della sua Santità, ma della sua falvezza.

Costui fu il primo Papa; che ardì di scomunicare un Principe, un Sovrano, un Imperadore, e di assolvere i sudditi dal giuramento di fedeltà, che avevano prestato al loro Signore. Gl' Imperadori della Germania conferivano le investiture de' Vescovati per l'anello, e per il bastone, cioè per annulum, et baculum. Questa pratica era sommamente ragionevole, perchè

chè i Vescovi avevano da loro acquistate a titolo di donazione delle terre, e possessioni vastissime, ed erano perciò divenuti Vassalli degli Imperadori, i quali dovettero per necessaria conseguenza avere la ragione d'investirnegli. All' incontro Papa Gregorio sosteneva, che il bastone, e l'anello fossero due insegne ecclesiastiche, e che questa maniera d'investire non dovesse però essere permessa ad un principe secolare. Dalla contesa si viene a fatti: il Papa scomunica l'Imperadore, egli assolve i suoi sudditi dal giuramento, egli gli solleva contro i Principi, ed i Vescovi della Germania, e quando l'infelice, e da tutti abbandonato Sovrano volle ritornare in grazia del Papa, e de suoi soggetti gli convenne andare personalmente alla volta di Toscana, e portarsi nel maggior freddo a' piedi scalzi in abito di penitente per ben quattro volte nella corte del Castello di Canossa, dove a trovare la sua diletta Contessa Matilde si era portato il Papa, il quale alla fine dopo averlo per così vergognosa maniera ricevuto si lasciò dal supplichevole Imperadore piegare a dargli l'assoluzione della Scomunica, e di riceverlo nel seno di Santa Chiesa. Ecco la descrizione, che di questo Papa ci fa un savio, ed imparziale storico franzese, le cui proprie parole riferiamo qui tanto più volentie-

ri, quanto il nostro Italiano volgo è più che ogni altro disposto a riguardare come eretico, e rubelle colui, che ardisce di far menzione delle malvage azioni de' Papi, quando non gli si mostri, che altri cattolici ancora abbiano i medesimi sentimenti. „ Un Monaco, „ dice adunque il giudizioso Mèhégan, (65) di umile condizione, educato nel monistero, nutricato nelle controversie, versato negli intrighi, ostinato, ed ambizioso per temperamento, e per principio, cioè Ildebrando così celebre sotto il nome di Gregorio settimo sale sul trono di San Pietro. Egli si serve sul principio della furberia, e si studia di tenero ascosi que' temerarj progetti, che già covava nell'animo, e che l'avrebbero per avventura tirato in malora, se gli avesse mostrati, quando non era ancora bene stabilito sul trono. Egli rifiuta di voler essere Papa avanti di essere nella dignità conferitagli confermato dallo Imperadore, da cui siccome da quello, ch' ei riconosceva essere il Sovrano di Roma „ ma,

(65) Mèhégan Tableau de l'Histoire Moderne. Veggaasi quanto di questo Papa si dolga l'Abate Fleury nella sua Histoire Ecclesiast. e ne' suoi Discorsi sur l'Histoire.

„ ma, esso non tardò guari a richiederla umilmente e
„ supplichevolmente. Ma com' egli l'ebbe ottenuta,
„ e si vide per questo modo rassicurato della sua sedia,
„ esso trassefi incontanente la maschera, e diedesi ad
„ impugnare le investiture. L'Imperadore s'opponne al-
„ le sue pretese: ma egli all' incontro lo cita da-
„ vanti il suo tribunale, e lo minaccia di giudicarlo. Il
„ dispregio dello Imperadore irrita vieppiù la sua fie-
„ rezza: egli gli fa vedere i fulmini della scomunica,
„ e finisce col lanciargli. L'Imperadore si mette in ar-
„ me per vendicarsi dell' ingiuria fattagli: Ma il Pa-
„ pa sdegnato non è più ritenuto da freno veruno.
„ Costui avendo per fermo di essere il Luogotenente di
„ Dio non solamente nello spirituale, ma sippure nel
„ temporale, e figurandosi di avere dall' Ente supre-
„ mo ereditato la sua onnipotenza, egli avvifa, che
„ tutti i Regni della terra appartengano alla San-
„ ta Sede, e ne cava la conseguenza, che il Pontefi-
„ ce gli può adunque levare a coloro, che li possed-
„ gono. Quindi vien' egli a torre effettivamente ad
„ Arrigo l'Impero, e dichiarando vacante il di lui tro-
„ no, assolve i sudditi dal giuramento di fedeltà. Ciò
„ fatto egli si pone a citare dinanzi a suoi piedi gli al-
„ tri Re della terra ancora, egli ne crea alcuni, ne

„ conferma degli altri , ne depone due , e ne minac-
„ cia parecchi senza fissare più alcun limite alle sue
„ pretese. Egli giunse a perdere sì fattamente il
„ cervello , ch' egli si mise in capo , che tutti i regni era-
„ no suoi propri , che tutti i principi erano suoi vas-
„alli , e tutti i popoli suoi feudatari. Laonde egli
„ manda attorno da per tutto de' Legati per chiedere
„ delle contribuzioni , e per farsi prestare in nome suo
„ il giuramento di fedeltà. „

Un altro Storico franzese parla di Gregorio così.
„ Questo Papa ha fatte tante cose in vantaggio della
„ Chiesa Romana ch' egli si è guadagnato un posto nel
„ Calendario. Se questo Pontefice è stato degno di
„ venire onorato come Santo a cagione de' beneficj
„ da lui procurati alla Chiesa Romana , egli è all'
„ opposto pure degno di essere abominato da tutto il
„ genere umano per gli malanni , ch' egli ha cagiona-
„ ti alla società , e per cagione delle guerre civili , de-
„ gli omicidi , e delle rapine , dond' egli è stata l'ori-
„ gine. Egli è stata la cagione della morte di un infi-
„ nito numero di persone , perchè come prima ei fu
„ sul trono Pontificio , esso diedesi tosto a mettere sof-
„ sopra tutta l'Europa : ed egli lasciò morendo tanta
„ di materia nel fuoco acceso da lui , che questo si

„ con-

„ conservò vivo lungo tempo ancora dopo la sua morte. „ Quanto fu differente la condotta, ed il pensare di Gregorio settimo da quello di San Gregorio Magno! Questi confessava di essere il Servitore del suo Sovrano: (66) quelli voleva, che i Sovrani fossero i suoi Servitori. Questi riconosceva, che i Sovrani avevano ottenuta da Dio la Poteità sopra tutti gli uomini di ogni classe: (67) Quelli pretendeva, che tutti gli uomini di ogni classe, e per fino i Principi medesimi dovessero essere in ogni cosa a lui interamente sottoposti. Questi si teneva obbligato di ubbidire al suo Sovrano, e di pubblicare, perchè dagli altri fossero ubbidite, le Leggi del suo Signore, benchè da lui venissero giudicate contrarie alla volontà di Dio. (68)

H h 5

Quel-

(66) In una sua lettera all' Imp. Maurizio si protesta egli: *Ego autem indignus pietatis vestrae famulus. Lib 2. Epist. 62. ind. 11.*

(67) Subito dopo vi aggiugne egli: *Ad hoc enim potestas super omnes homines Dominorum meorum pietati coelitus data est,*

(68) Alla fine della medesima lettera conchiud' egli. *Ego quidem jussioni subjectus, eandem legem per diversas terrarum partes transmitti feci;*
& quia

Quelli non voleva nè osservare egli stesso, nè permettere, che i sudditi osservassero le più giuste Leggi de' loro Sovrani. L'Imperadore Maurizio aveva fatta una legge, con cui comandava, che niuno, che avesse amministrato qualche uffizio civile, e niun soldato avanti di essere dichiarato invalido, potesse farsi o Prete, o Frate. Questa Legge piacque in parte a San Gregorio, ed in parte gli dispiacque. Sicchè fece premura all' Imperadore, ch' egli la volesse in un punto correggere, affermando, che altramenti essa ripugnerebbe al voler di Dio. L'Imperadore restò fermo nella sua deliberazione già presa: quindi non vedendo il Santo Pontefice alcun mezzo di ritraerlo dal suo proposito, egli passò a pubblicare la legge, protestando di avere con ciò osservato il suo dovere tanto verso Iddio, perchè aveva ammonito l'Imperadore dell' obbligo suo, come verso il suo Sovrano, perchè ubbidiva a' suoi comandi col promulgarla. All' incontro

& quia lex ipsa omnipotenti Deo minime concordat: ecce per suggestionis meae paginam Serenissimis Dominis meis muntiavi. Utrobique ergo, quæ debui, exsolvi, qui & Imperatori obedientiam præbui, & pro Deo, quod sensi, minime tægui.

tro Gregorio settimo lungi dal pubblicare, e venerare, com' egli doveva, le Leggi de' suoi Sovrani, ei si diede ogni premura per indurre i loro sudditi a violarle, trasgredirle, e dispregiarle. Le guerre tra i Papi, e gl' Imperadori furono per diversi pretesti continuate ancora sotto i successori di Papa Gregorio, e dell' Imperadore Arrigo, ma sempre colla peggior degli ultimi, poichè i Pontefici e inganni, e (69) spergiuri, e perfidie, e scomuniche, e ribellioni,

-
- (69) La contesa per le Investiture non si era potuta finire sotto Gregorio settimo, perchè l'Imperadore Arrigo dopo essere stato per la maniera, che abbiamo accennato, assolto dalla scomunica, venne di nuovo in campo con la pretesione di potere investire i Prelati per il bastone e per l'anello, allegando che la sua rinonza non dovesse valere per esservi stato costretto dalla forza, o dalla sedizione. Dopo la morte di questo Imperadore fu questa medesima controversia proseguita dallo Imperadore Arrigo quinto suo figlio con Papa Pascale secondo. Per finirla portossi Arrigo l'anno 1111. a Roma, e gli venne fatto di prendere prigione il Papa. Questi si risolse allora di cedere al vincitore le Investiture: egli celebrò la messa, e com' ebbe consacrato, divise la Pasticola del Santissimo Sacramento, e dandone una parte all' Imperadore ritenne l'altra per se stesso giurando su quella solennemente la rinonza delle Investiture, e con sagramento promettendo di
- man.

ni, e ambascerie, e maneggi ed ogni cosa lecita, ed
illecita misero in opera per poter rimanere superiori,
e distrug-

mantenerla costantemente. Ma appena fu l'Imperadore partito da Roma, ch' egli convocò un Concilio, da cui si fece assolvere dal giuramento prestato, e dichiarare nulla ogni sua promessa. V. Fleury Hist. Eccles. Mascov. Comment. de Reb. Gest. sub. Henric. Onorio terzo non potendo nè con i fulmini delle scomuniche, nè colla forza delle più gravi minacce, nè col sollevare i sudditi Cristiani ridurre sotto il suo giogo il grande, il savio, il valoroso, l'intrepido Imperadore Federigo secondo, si determinò di eccitare alla ribellione contro di lui un rimasuglio di Saraceni, che v'avevano ancora nelle montagne della Sicilia, paese che allora apparteneva all' Imperadore. Ma il valore di questo eroe sottomise i rubelli, e mortificò di bel nuovo Papa Onorio loro capo, e duce. Una perfidia ancora maggiore si fu quella, che commise Gregorio nono Successore di Onorio verso il medesimo Federigo. Questo Papa aveva uno ardentissimo desiderio, che Federigo si crociasse, ed andasse alla volta della Terra Santa. L'Imperadore glielo aveva una volta promesso: ma per diversi accidenti, che gli erano nati, non potè si tosto, che aveva desiderato il Papa, mantenergli la parola, che gli aveva data. Quindi Gregorio diede nelle furie, e scoccògli una scomunica addosso. Laonde l'Imperadore prese il partito di mettersi in viaggio. Ma giunto ch' egli fu in Palestina egli vi trova l'armata de' Crociati, che colà già da qualche tempo vi era, non che dis-

posta

e distruggere i loro Rivali. A Succcessori di Gregorio settimo fu di grandissimo vantaggio la bizzarra, e fanatica invenzione delle Crociate. Una infinità di uomini, e di donne, di Signori, e di Principi partivano dall' Europa per portarsi a conquistare la terra Santa. Il Papa

posta ad ubbidirgli, ma apertamente a lui contraria, e rubelle. Niuno potrebbe figurarsi, che la cagione di questa disubbidienza, e sollevazione si fosse stata il Papa pensando, che questi gli aveva data tanta premura, perchè colà si portasse. Eppure non altri, che il Papa si fu l'origine di cotale disordine. Imperciocchè egli fece per mezzo de' suoi Commissarj ragguagliare l'armata, che l'Imperadore era stato da lui scomunicato, e che però non dovessero con lui avere commercio veruno, non che prestargli ubbidienza. Ma che fine potè adunque avere avuto Gregorio a volere, che Federigo si partisse dalla Germania, e dagli altri suoi Stati, ed andasse in Palestina? Del fine potresti giudicare dal quello, che seguì dopo la partenza dell' Imperadore: imperocchè Gregorio si tosto che lo vide partito, raccolse con quanta fretta potè una truppa di gente perduta, e posefi ed invadere con quella gli Stati, che Federigo aveva in Italia. L'Imperadore n'ebbe per tempo sentore, ei ritornò incontinentemente in Europa per soccorrere le sue terre, e gli venne fatto non solamente di battere l'armata Pontificia, ma di occupare ancora diversi Stati della Chiesa Romana. Ecco quale era la condotta de' Pontefici di allora: ecco il sistema della Corte Romana: ed ecco finalmente le belle arti, che colà si misero in opera per aggrandirsi.

pa era il Direttore, ed il capo di questi immensi benfama empj, e scellerati eserciti, i quali dovevano stare sotto l'ubbidienza de' Legati Pontificj, che li reggevano in nome del Pontefice. Le indulgenze, che si davano a quelli, che si crociavano, le benedizioni, che dispensavano i Pontefici, i fulmini delle scomuniche che talora facevano da' loro legati lanciare, e talora essi medesimi scoccavano contro i disubbidienti, ed i continui comandi, che a questi eserciti di masnadieri Cristiani venivano o spediti da' Papi, o imposti da' loro Legati, e tante altre cose somiglianti accostumarono pian piano la gente a tenere il Papa per un Dio in Terra. Ma questa non fu la sola utilità, che ne trassero i Pontefici. Imperciocchè queste armate di ribaldi che erano dapprima destinate a fare la conquista della Terra Santa, furono poi impiegate con maggiore loro vantaggio da' Papi a sottomettere, ed opprimere, od almeno ad intimorire coloro, che avevano la disgrazia di attirarsi l'ira della Santa Sede addosso. Così dovettero coteste armate fervire a far la guerra a' Greci, i quali avevano voluto separarsi dalla Chiesa Romana, e rifiutavano di ricevere i suoi riti, la sua liturgia, e la sua dottrina: così furono da' Papi adoperate contro quelli Imperadori, e Principi, i quali o all' ambizione,

• all'

o all' avarizia , od a qualche altra cattiva mira della Corte Romana si andavano opponendo. Così finalmente furono volte le armi, e le violenze di coteste frotte di crociati assassini a perseguitare , e distruggere i Catarini, i Patari, gli Albigesi, ed altri sì fatti, i quali dalla sedia Apostolica venivano chiamati eretici, unicamente perchè scandalizzati, e flanchi, e nauseati del fasto, dell' ambizione, della superchieria, e degli altri infiniti vizj della Corte Romana, e del Clero sì regolare, che secolare si dichiaravano di non poterli lasciar guidare da così cattivi pastori, e si erano proposti di scuotere il giogo Romano. Per questa sola cagione toccò ad uno indicibile numero di Albigesi di dover perire per li ferri, e per le fiamme de' Crociati: per questo sol motivo furono per ordine di Roma distrutte da Montfort capo della Crociata una gran quantità di Città, di borghi, e di villaggi: per questo solo fine furono unicamente in Beziers strangolate più di sessantamila innocenti persone. Raimondo Conte di Tolosa, e principe Sovrano della Languedocca non potendo con tranquillo animo essere Spettatore della ruina de' suoi Stati, e dello strazio de' suoi sudditi, e volendo però loro recare dello ajuto, fu furiosamente scomunicato, cacciato, e bandito da' suoi Stati, e non altramente

che

che un traditore di sua patria, e dalle sue proprie terre profcritto. E s'egli volle venire sì dalla scomunica, come dalla sua condanna assolto, gli fu mestieri di lasciarsi strascinare dinanzi alla Chiesa principale della Città capitale del suo Principato, di stare durante tutta quella funzione in camicia con una corda al collo, ed una torchia accesa in mano, intanto, che un fiero, e crudele Legato Pontificio nel cospetto di un infinito popolo con una verga empicamente il percuoteva. Ma tra tutti i successori di Papa Gregorio niuno ci fu, che eguagliasse, anzi forpassasse Gregorio, fuorchè Innocenzo terzo. Questi aveva la ferezza il coraggio, e l'ambizione di Gregorio: ma egli era inoltre dotato di maggiore perspicacità d'intelletto, e di maggiore elevatezza di mente. Niun Pontefice avanti di lui portò sì alto le prensioni della sua Chiesa, niuno le seppe mettere in sì bella, ed onesta veduta, e niuno ebbe la destrezza di farle valere cotanto. Egli fu quegli, che lasciato andare il pensiero di volere collo ajuto delle Crociate conquistare la terra Santa, tutta la forza di quelle rivolse a pigliare Costantinopoli, e a disfare, e fottomerfi quello Impero, la cui conquista doveva alla Santa Sede riuscire molto più vantaggiosa, che non era quella della Palestina, come e colla ragione si compren-

prende, e dallo effetto si vide: Egli fu quegli, che formò gli ordini de' Mendicanti, i quali dispersi per gli regni, e le Province della terra divennero le spie pontificie alle Corti de' Signori grandi, i predicatori della Potenza Papale, ed i fedeli stromenti, di cui si poterono in ogni tempo servire i Papi per maneggiare, e piegare a posta loro le coscienze altrui: Egli fu quegli, le cui scomuniche, e sentenze di deposizione pronunciate contro i Principi, e contro i Re sempre produssero il desiderato effetto, perchè egli a sì fatte imprese non veniva mai prima, ch' egli non avesse mandato avanti il disordine, la confusione, la discordia, e la nera calunnia. Egli finalmente fu quegli, cui cadde nell' animo di rendere terribile, e spaventosa la Religione Cristiana coll' introdurre, e stabilire il crudele tribunale dell' Inquisizione, e che trovò il mezzo di mantenere per lo timore de' gravissimi supplizj nella ubbidienza della Santa Sede coloro, che s'avvisassero di volersene in qualche tempo cavare.

Questo Tribunale fu confidato a San Domenico, ed a' suoi discepoli, i quali avevano date delle chiare prove della loro instancabile crudeltà nello inferire contro tutti coloro, che mostravano di avere in poca venerazione il Papa, o le sue dottrine. In qualche

luogo fu l'inquisizione commessa ai Padri delle Regola di S. Francesco, perchè si trovò, che costoro non erano nè meno zelanti schiavi della Corte Romana, nè meno fieri, ed inumani de' seguaci di San Domenico. Tutta questa marmaglia di San Domenico, e di San Francesco veniva generalmente compresa sotto il nome di Frati mendicanti: ed in altro non si occupava, che nello sterminare la gente, nel ruinare le famiglie, nello eccitare ribellioni a favore della Chiesa Romana, nello spogliare i Vescovi, ed il Clero de' loro Diritti per appropriarseli a se medesimi, nello spargere false dottrine per abbassare i Principi, e scemare l'autorità de' Vescovi, de' parrochi, e di tutto il Clero secolare, affine di sollevare se stessi, e la Sede Pontificia sopra la ruina e distruzione altrui. Essi scorrevano per tutta l'Europa muniti di straordinarj, ed esorbitanti privilegi, che venivano loro conceduti da' Papi, ed attendevano a predicare, a catechizzare, e ad esercitare dispoticamente tutte le funzioni de' primi Pastori. Siccome costoro non avevano terre, e possessioni, che li potessero per qualche maniera rendere dipendenti da' Principi, e che all' incontro tutta la loro fortuna stava nelle mani di Roma, così si davano ogni premura, e mettevano in opera tutti i modi, e sforzi possibili per sostenere

sostenere ed aumentare sempre più la già fuor di modo cresciuta Potenza de' Papi, i quali in iscambio di indulgenze da poter dispensare tra il semplice, e superstizioso volgo, e di immensi privilegj gli andavano tratto tratto regolando. Ne' villagi, e borghi, dove costoro udivano le confessioni a dispetto de' parrochi, nelle Città, dove predicavano, e tenevano catechismo contro i divieti de' Vescovi, nelle scuole, ch' essi aprivano alla barba delle università, che ne restavano pregiudicate, altre dottrine, nè altre massime appena uscivano delle loro bocche, che di quelle, che tendessero alla distruzione de' principi, de' popoli, del Clero, e degli altri ordini religiosi, e che servissero a sollevare in alto sì i loro conventi, come la Corte Romana. Essi insegnavano, che degno era di scomunica, e commetteva un gravissimo peccato da non poter giammai essere perdonato colui, cui cadesse nell'animo di opporsi per qualche verso alla volontà del Papa: essi aprivano le Porte del Paradiso a quelli, che dimostravano di credere alle loro dottrine, e le fermavano per coloro, che osavano dubitarne: essi vituperavano tutte le scienze, che vedevano potere una volta aprire gli occhi alla gente, come a dire la Storia Sacra, ed ecclesiastica, la cognizione della disciplina

antica, ed altre si fatte, ed in vece di quelle andavano sostituendo, ed insegnando una barbara Teologia scolastica, che spese incontanente, e tenne per un gran tratto di tempo a gran vantaggio del Papa spenti tutti i bisognevoli lumi. I Prelati, dei quali essi andavano usurpando l'autorità, le università, i cui Statuti ne venivano violati, gli altri ordini religiosi, onde costoro detestavano la dottrina, ed offendevano la riputazione, si levarono a romore contro cotesti disturbatori di ogni buon ordine, e di ogni disciplina: ma ogni sforzo de' loro avversarj andò sempre mai a vuoto, perchè i Pontefici non tralasciarono mai di sostenere a tutto potere coteste colonne dello loro usurpata Potenza.

Essendosi per le tante maniere adoperate da' Papi così fattamente, come abbiamo narrato fin qui, cambiata la Disciplina ecclesiastica, e la Giurisprudenza Canonica, cadde nell' animo a Papa Gregorio nono di formare un sistema di questa nuova Giurisprudenza ecclesiastica, il quale s'adattasse alle nuove dottrine, ed alle recenti pratiche, che per opera della Corte Romana erano State introdotte nel mondo. Egli conveniva stabilire, che il Papa sia il Monarca universale del mondo, che a lui tocchi il creare, e deporre i Re, a
lui

lui il distribuire le terre , ed i principati , a lui il decidere le più importanti controversie sì temporali , che spirituali , a lui il giudicare , confermare , trasferire , deporre , punire , assolvere i Vescovi , a lui il convocare , il dirigere , l'approvare , l'abolire i Concilj , a lui il provvedere ai benefizj vacanti , e non vacanti , a lui il concedere dispense contro alle Leggi Divine , ed umane , a lui il distribuire le indulgenze , a lui in somma l'essere l'arbitro , il dispensatore , il giudice , il governatore supremo di tutto l'universo. Laonde Gregorio nono diede principio a far raccorre , ed unire insieme tutte le Epistole Decretali , che da' suoi antecessori erano State in proposito di tali materie dettate , facendo una scelta di quelle , che potevano il meglio cadere in acconcio del fine , che si era proposto il Papa , ed omettendo tutte quelle , che non potessero gran fatto servire a confermare la Monarchia universale , eh' era oggimai divenuto l'unico oggetto della Corte di Roma. L'esempio di Papa Gregorio , siccome maravigliosamente acconcio a' vasti disegni de' Pontefici , fu seguitato da altri de' suoi Successori , e particolarmente da Papa Bonifacio otravo , la di cui ambizione ha surpassato quella di tutti gli altri suoi Antecessori , che da San Pietro in quà abbiano occupata la Sede Romana.

na. Questi è quel desso, che ha avuto quelle gravi, e lunghe, e scandalose controversie con Filippo il bello Re di Francia. Questi è quel desso, che inviò al mentovato Re la famosa Bolla: „ Ausculta Filj, dove
„ egli fra altre cose di questa fatta la seguente dichiarazione avvanza: Iddio ci ha collocati sopra i Re,
„ ed i loro Regni per ifradicare, distruggere, disperdere, dissipare, edificare, e piantare nel nome suo,
„ e colla sua dottrina. Non vi lasciate adunque mettere in capo, che voi non abbiate superiore in questo
„ mondo, e che non abbiate ad essere soggetto al Capo della ecclesiastica Gerarchia. „ In questa medesima Bolla Bonifacio va distesamente, e per minuto riferendo ogni più particolare circostanza del governo civile della Francia, e pretendendo, che in ognuna di que' punti male si governi lo Stato, egli ne rimprovera accremento Filippo, cui biasima tra le altre cose anche per questo, ch' egli nello Stato suo facesse battere cattiva moneta: per le quali superbe, e ridicole censure quella Bolla fu poi in Parigi per man del carnefice con universale giubilo pubblicamente abbruciata. Questo è finalmente quel desso, che dopo tenuto a bella posta un Concilio fece promulgare la celebre Bolla „ Unam
„ Sanctam „ dove viene per articolo di fede definito,
e pre-

e prefritto, che la Potenza Spirituale deve istituire, e giudicare la temporale, e ch' egli è di necessità di salute, che ogni creatura umana debba in ogni cosa essere sottoposta al Papa. Questo Papa adunque aggiunte alle Lettere Decretali di Papa Gregorio nono quelle ancora de' Successori di Gregorio, e le sue proprie, sotto il titolo di „ Extravagantes „, tra le quali è pure inserita la summentovata Bolla „ Unam Sanctam „, della quale Giannone dice, ch' essa merita veramente il nome di stravagante. (70)

Dacchè i Papi ebbero formato il progetto di volere essere i Monarchi universali di tutto il mondo, convenne ancora necessariamente pensare ai mezzi di procacciarsi tante ricchezze, quante faceessero di mestieri per sostenere il lusso, la splendidezza, e la magnificenza, che pareva richiederli ad un tanto Monarca. Le rendite della Chiesa di Roma, comechè fossero grandissime, non erano ciò non ostante sufficienti per un sì fatto impegno. Sicchè dovettefi per necessità tro-

I i 4

var

(70) Rispetto a quanto fin qui abbiamo detto de' Papi Veggansi i Commentarj de Reb. Gest. sub Henric. del Mascovio, l'Histoire Eccles. del Fleury, gli Annali d'Italia del Muratori.

var fuori degli altri modi di acquistare danaro. I Pontefici si misero adunque ad inventare delle nuove dignità per lo addietro non mai conosciute, e che niente avevano che fare colla Chiesa Cristiana. E siccome i laici avevano tra loro introdotto de' Feudi, così i Papi si diedero a dispensare benefizj.

Ne' primi tempi della Chiesa ignoto era non solamente l'uso, ma sippure il nome di (Benefizio), siccome da quello, che del sostentamento de' Ministri presso i primi fedeli, abbiamo detto agevolmente argomentare si può. Egli s'era fino ne' primi secoli introdotto il costume, che le rendite ecclesiastiche, le quali dalle spontanee oblazioni de fedeli venivano ammassate, dovessero essere divise in quattro porzioni, e che queste venissero distribuite tra i Vescovi, il Clero, la Chiesa, ed i poveri. Ma col tratto del tempo la porzione dovuta a' poveri fu assegnata a' Vescovi coll' obbligo però di dovergli mantenere. Così venne anche in disuso quella, che si dava al Clero, perchè principiossi in vece di incaricare i Chierici di certi Ufizj determinati, a' quali si sono annesse delle certe e regolate rendite, di cui essi si potessero servire a loro piacimento, e ne potesse ciascuno disporre, come meglio gli paresse, nè più nè meno, che se fossero i loro beni patrimoniali.

Ora

Ora questo Diritto di tirare cotali rendite, che proveniva dal Ministero Spirituale, cui ognuno esercitava, venne generalmente chiamato beneficio. Ed è assai verisimile opinione quella di coloro, che pretendono, che questa usanza di assegnare a ciascheduno il proprio ufizio insieme con le rendite di quello, e così pure questo nome di beneficio abbiano nella Chiesa avuto origine solamente nel principio del Secolo nono. Da principio venivano cotesti benefizj conferiti da' Vescovi, quando tal ragione non si aspettasse a qualche privato, che coi suoi beneficj, e donazioni si fosse acquistato il così detto „ Jus Patronatus „ in qualche Chiesa. Ma i Papi s'ingegnarono di spogliare in alcuni casi di tale diritto tanto i Vescovi, come i privati, che avevano il diritto del Patronato. Imperciocchè essi fissarono certi termini, fra' quali così i Vescovi, come i laici avessero da nominare il beneficiato comandando che dopo passato il tempo da loro a questo effetto prescritto, la nominazione dovesse essere devoluta alla Sedia Apostolica. Lo stesso dovevasi praticare, se per avventura fosse stata da' Vescovi o da laici nel tempo prefisso eletta qualche persona indegna, incapace, o per altra cagione canonicamente impedita. Nascendo tra i diversi eletti qualche contesa, essa doveva

venire portata a Roma, e quivi davasi poi il beneficio a chi si voleva, cioè o all' uno de' contendenti, oppure nè all' uno, nè altro, ma ad un terzo; se così meglio pareva. A poco a poco fu introdotto il costume, che il Papa potesse ancora concorrere con qualsivisia collatore del Beneficio, e quello ch' era peggio, anche prevenirlo. Quindi passossi ad inventare il diritto delle Riserbe, che erano determinazioni, che si facevano in Corte Romana, in virtù delle quali comandavasi avanti la vacanza di un beneficio, che quando un tale beneficio venisse ad essere vacante, il collatore non dovesse conferirlo a nessuno, ma che la Collazione ne fosse riserbata al Papa. Coteste Riserbe furono estese ancora a tutti que' benefizi, che venissero ad essere vacanti in Corte o perchè il beneficiato ne fosse stato per alcun gastigo privato, o perchè egli fosse stato abilitato a poter cambiare il suo beneficio con un altro, o perchè ne fosse seguita la rinonzia in Corte, o perchè il beneficiato fosse morto a Roma, o nello andare, o nel ritornare da quella dentro il circuito di quaranta miglia, o finalmente perchè il beneficiato fosse o Cardinale, o Legato, o Nunzio, o Governatore, o Tesoriere, o avesse qualche altro ufizio della Corte Romana. E quantunque per tutti questi modi

modi si guadagnasse gran danaro a Roma, contuttociò i Pontefici non ne furono contenti, ch' essi vollero ancora introdurre le Riforme, mentre fu disposto, che chi avendo un beneficio ne venisse ad acquistare un altro, dovesse risegnare l'uno o l'altro di quelli, ed il beneficio risegnato veniva poi conferito in Corte. Le Commende, le Annate, le Pensioni, le Coadiutorie, i Regressi, le Grazie Aspettative, le Spoglie, le indulgenze furono altrettanti fonti di ricchezze per la Corte Romana, delle quali cose a volerne partitamente trattare, converrebbe scrivere un libro apposta. (71)

Secondo che andava aumentando l'autorità, la potenza, e la Maestà del Clero, de' Vescovi, e de' Papi, era ben naturale, e convenevole, che dovessero pure andare crescendo ancora le loro ricchezze, colle quali potevano comodamente mantenersi in questo nuovo grande, ed illustre Stato. Noi abbiamo fatto a suo luogo

(71) Sopra quanto abbiamo detto in proposito de' benefizj veggansi il Tomassin. de V. & N. Eccles. Discipl. P. III. L. 2. cap. 16. seqq. Espen. Part. II. Jur. Eccles. cap. 18. Francis. Duaren. de Sacr. Eccl. Minist. Hyeronim. a Costa Histoire, de l'Origin. & du Progres des Reven. Eccles. Fra Paolo Sarpi Dei Benefici, Giannone Ist. di Nap. Lib. XIX. cap. 5.

luogo vedere , che finattantochè il Clero non si era per anco avvisato di avere uno impero , ed un dominio nella Chiesa , le sue rendite in altro non consistevano, che nella volontarie oblazioni de' fedeli. Ma come lo spirito dell' ambizione cominciò a signoreggiare i loro animi , nel medesimo tempo gli invase ancora il demonio dell' avarizia. I superstiziosi , e timidi vecchi , le semplici , e pieghevoli donne furono le primi vittime della loro cupidità. Gli Ecclesiastici s'ingegnavano di dar da intendere allo insensato volgo , ed agli ignoranti Cristianelli , che niuna cosa poteva giovare meglio a guadagnare la salute dell' anima sua , quanto il fare di larghe donazioni alle Chiese. Salviano , il quale visse già al tempo dello Imperadore Anastasio , andava esortando la gente , che volessero pensare a procacciarsi la loro salute almeno coll' „ ultima rerum suarum oblatione. „ (72) Laqual cosa venne poi tanto in uso ne' secoli posteriori. Noi riputiamo , che non sarà discaro a' Leggitori , che noi esponghiamo qui partitamente , quali maniere abbiano gli Ecclesiastici principalmente messe in opera per fare acquisto di quelle

(72) Salvian. Lib. 2. & seq. advers. Avarit.

quelle Ricchezze; che è loro venuto fatto di ammassare con tanto danno de' secolari, e di tutti gli Stati Cristiani.

Uno de' primi modi di fare ricchezze si fu l'esazione delle Decime. Sul principio costumavano i Cristiani di portare ai Ministri della Chiesa la decima parte de' loro frutti, perchè con queste si potessero gli Ecclesiastici, che non possedevano altri beni, frugalmente mantenere. Ma benchè questo fosse uno assai generale costume, niun secolare tuttavia si reputava obbligato di pagare la decima, e niuna persona ecclesiastica si era sognata giammai d'imporne una obbligazione a' Laici. Quindi non accuratamente da ciascuno la decima, ma da chi più, e da chi meno veniva per lo alimento de' Ministri delle Chiese contribuito.

Ma siccome nel Secolo terzo le cose della Chiesa cominciarono per la corruzione della Ecclesiastica Disciplina, e de' buoni costumi a cambiare aspetto, così gli Ecclesiastici, che allora principiarono a voler voltare il loro Ministero in dominio, si diedero ancora a spargere delle dottrine le quali miravano a voler impegnare i fedeli a pagare esattamente le decime. In quel torno di tempo s'avvisarono gli Ecclesiastici di volerli, e poterli agguagliare a' Sacerdoti del vecchio testamen-

to rispetto all' autorità nella Chiesa. Quindi ne cavarono essi la conseguenza rispetto alle loro rendite, che siccome ai Leviti dovevano una volta gli Ebrei pagare fedelmente le decime, così ancora a' Cristiani toccasse di fare il somigliante inverso de' Sacerdoti del nuovo Testamento. (73) Questa comparazione, e la conseguenza, che se ne traeva, era manifestamente falsa: perchè Iddio, che aveva voluto essere il Legislatore degli Ebrei, e che ha ad essi dettate le Leggi politiche per il governo civile, ha tra le altre cose ordinato, che i Sacerdoti, ed i Leviti, benchè fossero della famiglia di Giacobbe, e faceessero anch' essi una tribù fra le altre, non dovessero tuttavia insieme colle altre Tribù concorrere nella divisione della Terra di Canaan, la quale da Dio fu divisa fra le altre Tribù degli Ebrei, escludendone i Sacerdoti, e Leviti. Num. XVIII: 23. Il motivo di questa ordinazione del Politico Legislatore degli Ebrei si fu, perchè i Sacerdoti non venissero dalla cultura delle terre distratti per modo, che non potessero darli interamente alla cura delle cose sacre,

ed :

(73) Ved. S. Cyprian. Ep. 1. S. Irenæ. Lib. IV. advers. Hæret. cap. 27. & 34.

ed a' ministerj della Religione. Giacchè adunque la Tribù dei Leviti restò privata di quella porzione, che nella divisione da farsi le farebbe di ragione toccata, così volle Iddio, che le decime avessero de' frutti, perchè con quelle si potessero i Sacerdoti alimentare. Da questa osservazione due cose risultano: L'una si è, che questo fu uno Istituto meramente politico del Divino Legislatore, a cui piacque di ordinare per questa maniera il goveno civile de' Giudei. — Ora egli è certo, che le Leggi politiche sono State abrogate dal Vangelo, e che però i Cristiani non debbono poter fare uso veruno di quelle. L'altra cosa, che ne viene dalla suddetta osservazione si è, che chi vuole godere le decime, deve secondo la mente di Dio rinunziare alla proprietà, ed al godimento degli altri beni. Quindi siegue, che i nostri Ecclesiastici hanno bensì potuto con qualche colore servirsi di questa comparazione, quantunque nella sostanza non reggesse, fintantochè essi non ebbero fatto acquisto di altri fondi per sostentarli: ma che all' incontro, come prima costoro cominciarono a divenire potenti, e ricchi, e possessori di gran beni, essi doveessero ancora rimanersi di fare uso di questa comparazione, che si rende apertamente falsa, e calunniosa, quando avanti di adoperarla non ci restituiscano

scano tutti que' beni, ch' essi ci hanno tolti per quelle maniere, che tutti fanno. San Girolamo si protesta di non volere altri beni, nè altra cosa, che le decime: „ Si ego pars Domini sum, dic' egli, & funiculus „ hereditatis ejus, nec accipio partem inter ceteras „ Tribus, sed quasi Levita, & Sacerdos vivo de decimis, & Altari serviens. Altaris oblationibus sustentor, habens victum, & vestitum, his contentus „ ero. „ Facciano così anche i nostri Ecclesiastici, che noi molto volentieri lasceremo loro per guiderdone nelle mani questo benchè falso argomento tratto dalla comparazione di essi co' Leviti del vecchio testamento.

Ma quantunque i Padri de' primi secoli si servissero di questa comparazione per eccitare i Cristiani a pagare felmente le decime, ciò però non ostante non intesero essi giammai d'imporne per questo a' fedeli un obbligo, poichè non una legge, ma una semplice convenienza vollero essi con ciò spiegare a' Cristiani. L'onde prima del Secolo sesto non trovasi verun Concilio, dove delle Decime, come di un obbligo de' fedeli inverso ai ministri delle Chiese, sia stata fatta menzione. Nel Secolo sesto poi cominciossi a stabilire ne' Concilj, che ogni Cristiano fosse tenuto di pagare le decime.

decime. (74) I Parochi confermarono questa per essi
 cotanto vantaggiosa dottrina nelle prediche , e nella
 spiegazione del Catechismo , e lasciata ogni altra cosa
 da parte si misero a tutta forza ad inculcare a' fedeli
 questo , com' essi lo chiamavano , Divino precetto. Con
 tutto ciò questa dottrina non cominciò a trionfare , se
 non che nell' ottavo Secolo , nel quale dalle Costitu-
 zioni de' Principi fu rinforzata , e colla forza del brac-
 cio secolare contro chiunque ricusasse di pagare esatta-
 mente le decime , sostenuta. (75) Nel medesimo tem-
 po ebbesi cura di sottoporre all' obbligo di pagare le
 decime tutti que' popoli , che o per amore , o per for-
 za venivano convertiti alla fede cattolica. (76) E l'in-
 gordo , e rapace Clero usava contro a cotesti converti-
 ti tanto rigore , anzi tanta inumanità nel riscuotere
 coteste sue decime , che i Papi medesimi si videro ob-
 bligati a dover comandare agli Ecclesiastici , che do-

K k

veffero

(74) Vid. Harduin. Tom. III. Concil. p. 368. in
 Epist. Synodic. Concil. Turon. II. & p. 461. &
 p. 1772.

(75) Vid. Steph. Baluziu. Tom. I. Capitul. p. 8.
 p. 359. c. 6. & seq. Lib. V. c. 101. p. 841.

(76) Vid. Schaten. in Hist. Westph. Lib. 8. p. 519.
 & 521. Leibnit. Tom. I. Rer. Brunsv. p. 153.

veffero in ciò procedere con più mitezza, perchè non deffero materia di abbandonare la nuova fede a' convertiti, o di acquistarne odio, ed abominazione a quelli, che fossero ancora idolatri. (77) Un tale comando fu spedito da Papa Giovanni l'anno 1348. al Clero di Ungheria per obbligarlo a dovere riscuotere dagli infedeli convertiti di fresco le decime con minore ingordigia, e rapacità, che non avevano costumato di fare fino allora. (78) Ma quello, che in questo divieto
del

(77) Vid. Raynald. ad an. 1328. n. 83. ivi parla Papa Giovanni così: „ Significavit nobis Charissimus in Christo filius noster Carolus Rex Ungariæ illustris, quod vos, quum contingit aliquos ex Cumanis, Blachis, & Slavis & aliis infidelibus ad fidem catholicam Divina gratia, & dicti Regis inductione converti, ab hujusmodi taliter converfis, & in fide Catholica prædicta novis decimas integras nimis rigorose exigitis, ac etiam extorquetis: propter quod Neophyti, & converfi hujusmodi ex eo, quod solvere decima ante conversionem eorum non consueverunt, interdum asserunt, quod ad fidem catholicam prædictam assumendam ex eo invententur, ut dent Clericis bona sua, & multi, qui ad fidem ipsam libenter converterentur, a conversione hujusmodi propterea retrahuntur &c.

(78) Nel luogo suddetto conchiude il mentovato Papa: „ Mandamus, quatenus in exigendo decimis

del Papa degno di osservazione vi ha , egli si è questo , ch' esso non impone loro questi atti di umanità se non fino a quando i nuovi convertiti fossero ben fermi nella fede da loro abbracciata , e che altri popoli non rimanessero in que' contorni da dover essere convertiti. Gli Ecclesiastici dovevano adunque secondo il comando del Papa usare carità , ed astenersi da atti crudeli unicamente per politica , e non già per alcun obbligo loro proprio , che dalla Religione nostra venisse loro tanto come a' Cristiani , quanto come a' Preti prescritto. Ma il Clero non si contentò di mettere in opera la forza , e l'inumanità nel farsi pagare le decime : egli volle ancora dar di mano alla superstizione , e seminarla fra la gente , perchè di sua propria volontà corresse alle loro case colle decime , e le portasse loro vantaggiate , ed abbondanti. E questa era un' arte , della quale non si valevano solamente i semplici Preti , ma ben anche i Concilj medesimi. Così per cagione di esempio i Padri del Concilio di Franco-

K k 2

forto

„ cimis prædictis ab ejusmodi de novo con-
„ versis , vos sic benigne , & curialiter , quous-
„ que conversi ipsi in fide prædicta perfecti , &
„ in ea plenarie roborati fuerint , vos geratis. „

forto tenuto nel 794. esposero feriamente negli atti di quel Concilio , che avanti qualche anno era nata una gran carestia per cagione , che le spiche furono tutte trovate vuote de' grani : il che era Stato fatto da' Demonj , perchè non si pagavano fedelmente le decime , come essi Demonj stessi avevano co' loro urli , e strida rimproverato al popolo , che gli udiva. (79)

Le Decime non bastavano per contentare l'avarizia del Clero : Quindi i Santi , le Reliquie , ed il Purgatorio dovettero venire in ajuto anch' essi. Ogni Chiesa ed ogni Monastero si studiavano di avere delle reliquie de' Santi , e se non si potevano ottenere con le buone , procuravasi di poterle a quella Chiesa , che le possedeva , nascosamente rubare. Un frate per modo di esempio andava a ritrovare l'Abate , o qualche altro religioso di un altro Convento : ivi fermavasi alcuni giorni ,

(79) *Ut decimas , & nonas , five census omnes generaliter donent , qui debitores sunt ex beneficiis , & rebus Ecclesiarum secundum priorem Capitularem Domini Regis ; & omnis homo ex sua proprietate legitimam decimam ad Ecclesiam conferat. Experimento enim didicimus in anno , quo illa valida fames irrepsit , ebullire vacuas annonas , a demonibus devoratas , & voces exprobatonis auditas. Baluz. col. 267.*

ni, e passavasi il tempo in gozzoviglie, in ridicole e puerili quistioni, in frequenti caccie, ed in altri somiglianti ricreazioni. Intanto egli andava spiando, dove si fossero le reliquie de' Santi del Monastero, e pensando a' modi di poterle avere o tutte, o in parte: quando gli pareva tempo, rubavale, e ritornavase al suo proprio monastero, lasciando all' altro, dove era Stato, per guiderdone dell' ospitalità usatagli la memoria della sua ruberia. Di parecchj esempj di tali furti, e rapine arreca il Muratori in varie Dissertazioni sopra le antichità del medio evo. Questo costume non correva solamente tra' frati: ma esso era comune a' Preti, a' Vescovi, ed Arcivescovi ancora: poichè tutti ponevano ogni cura nel dovere, quanto più potevano arricchire le loro Chiese di così fatte reliquie. Ma siccome egli era difficile il poter co' furti, o colle violenze spogliare le altre Chiese delle proprie reliquie, poichè ogni possessore di cotesti sacri, ed importanti tesori metteva parimente dal canto suo ogni sollecitudine nel ben custodirli: così il Clero, che non voleva, e non poteva starne senza, si metteva a spacciare per vere reliquie i corpi, e le ossa di qualsivisia corpo umano per qualunque accidente ritrovate: e supplivasi per questa maniera alla mancanza delle vere reliquie,

ed alla malagevolezza di averle. Oltre le reliquie volevanfi ancora de' miracoli. Laonde se il Santo o vero, o falso, che fosse, tardava a farne, il Clero, e particolarmente i frati si ponevano a riparare alla trascuratezza, od impotenza del loro Santo nell'operare de' veri miracoli col fabbricarne essi a posta loro de' falsi. Quindi cominciava il concorso del popolo, quindi venivano le frotte de' peregrini, quindi rendevansi frequenti le oblazioni, e quindi correvano i poveri laici a donare al Santo le loro cose, e terre più preziose.

Questi medesimi Santi, che dovevano tirare le ricchezze de' Secolari ne' Monasteri, e nelle Chiese, avevano anche l'obbligo di conservarvele, e di difenderle contro le violenze de' loro nemici. Laonde a fine d'ispirare alla gente per gli patrimonj delle Chiese quel rispetto che faceva mistieri, perchè a niuno venisse vaghezza d'invaderli, di molestarli, e di ritorfeli, i prelati costumavano di dare a cotesti patrimonj il nome, e titolo di que' Santi, per cui la gente di quei luoghi fosse solita di avere la maggior venerazione. Quindi i Papi, che furono i più accorti, ed i più astuti conservatori de' loro beni fra tutti i Prelati della Chiesa, usavano di chiamare quelle possessioni, che in Italia, ed altrove avevano acquista-

te,

te, il Patrimonio di San Pietro: i Vescovi di Ravenna appellavano le facoltà della loro Chiesa il Patrimonio di Santo Appollinare, i Vescovi di Milano nominavano i beni della lor Chiesa il Patrimonio di Santo Ambrogio, e così vedasi discorrendo del resto. I nomi di Santi così venerati attiravano le ricchezze de' particolari alle Chiese, ed ai monasterj: ed attratte ch' erano, validamente le conservano.

Cotesto gran rispetto, che si portava comunemente a' patrimonj de' Santi, fu cagione, che le Chiese e principalmente le Vescovili potessero per un' altra maniera aumentare smisuratamente le loro possessioni, e Stati. Ne' Secoli barbari l'uso delle ingiustizie, della violenza, della prepotenza, e della superchieria era divenuto cotanto universale, che i piccioli non erano più sicuri da' grandi, e che il più forte poteva impunemente rapire al più debile le terre sue, e tutto il resto del suo avere. Ma questa barbara gente, che non aveva verun timore di Dio, manteneva tuttavia una sì fatta venerazione per gli Santi, che pochi se ne farebbero trovati di quelli, che avessero avuto l'ardire di toccare, o rubare, o per altra maniera molestare il patrimonio di un qualche Santo. La cagione di questa superstiziosa Religione, ond' erano allora occupati gli

animi de' Barbari , si furono senza nissun dubbio gli Ecclesiastici medesimi : perchè vedendo costoro di non poter fare verun profitto col raccomandare alla gente il timore , e l'amore di Dio , si erano interamente rivoltati ad inventare quelle loro ciance de' Santi , de' lor miracoli , e delle loro vite , e la maggior parte di questi miracoli , che si spacciavano per fatti , o che da gente appostata ed a queste pratiche ammaestrata si facevano sotto gli occhi della gente operare , tendevano a far vedere , che bisogna venerare le persone , e le facoltà degli Ecclesiastici , che conviene donare sovente alle loro Chiese , che non devesi molestare per niuna guisa le loro terre , e facoltà , che fa d'uopo di sempre ricorrere ai loro sagrifizj , alle loro notturne , e diurne preghiere , alle loro rigorose macerazioni del corpo , ed ai loro digiuni per potere ottener da Dio la remissione de' proprj peccati , e la liberazione delle anime de' parenti , ed amici defunti dalle pene del purgatorio. Sicchè la gente , che vedeva co' proprj occhi , e palpava colle proprie mani questi miracoli , e che troppo era ignorante e semplice per poterli accorgere della malizia , e degli inganni degli ecclesiastici , atte- nevasi a tutto potere dal far male , nè torto veruno o alle persone , od a' beni del Clero si regolare , che
ficolare ,

fecolare , siccome di quello , per cui li Santi operavano ogni giorno di tanti , e di sì strepitosi miracoli. (80)

K k §

Che

(80) Noi vogliamo dare un faggio solo delle malizie , che usavano in questo proposito gli Ecclesiastici. Presso Baluzio nel Tom. 2. col. 109. trovasi una lettera scritta da diversi Vescovi di Francia a Luigi il Germanico , dalla quale puotli assai bene comprendere , come il Clero d'allora si servisse de' favolosi miracoli , e della più ridicola superstizione del mondo per acquistare delle ricchezze , e per mantenersele perpetuamente. Essi scrivono adunque così : Quia Carolus Princeps Pipini Regis pater , qui primus inter omnes Francorum Reges , ac Principes res Ecclesiarum ab eis separavit , atque divisit , pro hoc solo maxime est æternaliter perditus. Nam Sanctus Eucherius Aurelianensium Episcopus , qui in Monasterio Sancti Trudonis requiescit , in oratione positus ad alterum est seculum raptus , & inter cetera , quæ Domino sibi ostendente conspexit , vidit illum in inferno inferiori torqueri. Cui interroganti ab Angelo ejus ductore responsum est , quia Sanctorum judicatione , qui in futuro judicio cum Domino judicabunt , quorumque res abstulit , & divisit , ante illud judicium anima , & corpore sempiternis pœnis est deputatus ; & recipit simul cum suis peccatis pœnas propter peccata omnium , qui res suas , & facultates in honore , & amore Domini ad Sanctorum loca in luminaribus Divini cultus , & alimoniis fervorum Christi , ac pauperum pro animarum suarum redemptione tradiderunt. Qui in se reversus Sanctum Bonifacium , & Fulradum Abbatem Monasterii

Che se ciò non ostante si fosse per avventura trovato qualche così ardito dispregiatore de' Santi , che non
 avesse

nafterii Sancti Dyonisii , & summum Capellanum Regis Pipini ad se vocavit , illisque talia dicens , in signum dedit , ut ad sepulchrum illius irent , & si corpus ibidem non reperissent , ea , quæ dixit , vera esse concederent. Ipsi autem pergentes ad prædictum monasterium , ubi corpus ipsius Karoli humatum fuerat , sepulchrumque illius aperientes , visus est subito exisse Draco , & totum illud sepulchrum interius inventum est denigratum , ac si fuisset exustum. Nos autem illos vidimus , qui usque ad nostram ætatem duraverunt , qui huic rei interfuerunt , & nobis viva voce veraciter sunt testati , quæ audierunt , atque viderunt. Quod cognoscens filius ejus Pippinus Synodum apud Liptinas congregari fecit , cui præfuit cum Sancto Bonifacio Legatus Apostolicæ Sedis Gregorius nomine. Nam & Synodum ipsum habemus , & quantumcumque de rebus Ecclesiasticis , quas pater suus abstulerat , potuit , Ecclesiis reddere procuravit. Et quoniam omnes res Ecclesiis , a quibus oblatae erant , restituere propter concertationem , quam cum Waifariorum Aquitanorum Principe habuit non valuit , precarias fieri ab Episcopis exinde petiit , & nonas , ac decimas ad restorationes tectorum , & de unaquaque casata duodecim denarios ad Ecclesiam , unde res erant beneficiatae , sicut in Libro Capitulum Regum habetur , dari constituit , usque dum ipsæ res ad Ecclesiam revenirent. - - - Sed & Sacri Canones Spiritu Sancto dictati eos , qui facultates ecclesiasticas diripiunt , & res ecclesiasticas indebite

avrebbe avuto scrupolo di invadere il patrimonio di un convento, o di una Chiesa, e di appropriarsene o i frutti, o la sostanza medesima, allora veniva fuori colle scomuniche, e censure ecclesiastiche; e queste mettevano in chicchessia uno spavento sì fatto, che ognuno, cui fosse toccata una tale disgrazia di essere dal Clero colpito di una scomunica, viveva in una continua paura di dovere da' Demonj ogni momento venire afferrato, e portato vivo vivo a casa del diavolo. Gli Ecclesiastici per dar peso maggiore a queste loro scomuniche, andavano raccontando alla gente di certe storielle, per le quali le facevano vedere le gravi disgrazie, le continue miserie, le acerbe pene che prima
in

bite sibi usurpent, Judæ traditori Christi similes computant. Et Sancti, qui cum Deo in cælo regnant, & in terris miraculis coruscant, Divino judicio tanquam necatores pauperum ab Ecclesiæ liminibus, & a cœlesti Regno secludunt. De quibus Sacrilegis in Prophetia Psalmi prædictum est: „ Qui dixerunt hæreditate possideamus Sanctuarium Dei, Deus meus, pone illos, ut rotam, & sicut stipulam ante faciem venti: & sicut ignis, qui comburit Sylvam, & sicut flamma comburens montes: ira persequeris illos in tempestate tua: & in ira tua turbabis eos. Implefacies eorum ignominia, Psalm XXVIII, v. 1. 3. seqq. „

in questa vita , e poi nell' altra dovevano sopportare coloro , che mai venissero scomunicati. Per la qual cagione il popolo tanto odio , ed abborrimento veniva comunemente a concepire verso di quelli , contro a' quali una scomunica fosse stata lanciata , che niuno più parlava , ne trattava con essi , niuno gli dava da bere , niuno da mangiare , e niuno il serviva in nissuna maniera : gli avvanzi de' suoi cibi , e delle sue bevande venivano gittati a' cani , aciocchè qualcun altro non ne restasse infetto. In somma la condizione di un tale era molto peggiore di quella delle bestie , ed in ciò non facevasi niuna differenza fra i principi , ed i privati : poichè tanto è toccato agli Imperadori di Germania , ed a' Re di Francia di vederli per tale cagione abbandonati , e scherniti , e maltrattati da' suoi , quanto è avvenuto lo stesso ad ogni altra persona privata.

Stante adunque questa sicurezza de' beni ecclesiastici egli s'introdusse il costume , che i secolari , quando temevano di dover venire da qualcun altro più forte , e più potente di loro soverchiati , correvano da qualche Prelato , e gli facevano una donazione de' suoi beni con questa condizione , che la Chiesa , od il monastero li desse in feudo al donatore , il quale all' incontro si obbligava di pagargli annualmente una certa pensio-

ne secondo l'accordo. (81) Questo Feudo durava conforme i patti, che fu di ciò s'eranno fatti: e però o dopo passata una determinata quantità di anni, o dopo la estinzione della linea del donatore, od al più dopo spenta tutta la sua famiglia mascolina questi feudi andavano divoluti alla Chiesa, che n'aveva la proprietà. Il Muratori nelle sue Antichità dei tempi di mezzo arrecava una gran quantità di esempj di somiglianti donazioni, per cagione delle quali una infinità di Chiese, e particolarmente la Romana (82) divennero fuor di modo potenti, e ricche.

Le

(81) Vid. Beat. Rhenan. Rer. German. Lib. 2. Quidam etiam in illo recenti Christianismo res suas Ecclesiæ donabant, & rursus agros aut domum in beneficii modum recipiebant ad vitæ suæ tempus, non citra tamen pensitationem. Nec filius post mortem patris, aut heres vindicare sic data poterat. Ved. sopra tutto il Muratori in Antiq. Med. Aev., il quale troppi esempj di così fatte donazioni apporta.

(82) Per questo modo hanno i Papi ottenuto il dominio diretto sopra il Regno di Napoli, come lo dimostra evidentemente il Giannone nella sua Storia del Regno di Napoli Lib. 9. cap. 9. Quelli, che piantò i fondamenti di tale acquisto si fu il Santo, e pio, ma bellicoso, e fiero Papa Leone IX. il quale fece un accordo coi Principi
Nor-

Le Crociate furono un' altra copiosa fonte delle Ricchezze del Clero. Il furore del volere andare nella Terra Santa con quelle armate de' Cristiani, o di-rem piuttosto di masnadieri, che vi si portavano per ritorre a' Turchi que' paesi, era divenuto così universale, che niuno si reputava felice, se non poteva almeno una volta in vita sua intraprendere cotesto viaggio. Molte ragioni concorrevano a far nascere negli animi umani un sì fatto desiderio. Primieramente i Papi, che da queste crociate traevano quel profitto, che abbiamo mostrato più addietro, promettevano a quelli, che si crociavano, la remissione di tutti i loro peccati, e prodigalizzavano le indulgenze a furia; talchè essendo in que' tempi i costumi della gente fuor di modo corrotti, ognuno correva a crociarsi per poter con questo mezzo ottenere da Dio il perdono de' suoi peccati, che per lo più tali, e tanti erano, che la vita dell' uomo,

mo,

Normanni, contro de' quali egli aveva in propria persona perduta una battaglia, in virtù di cui esso: „ *Omnem terram, quam pervaserant,*
 „ *& quam ulterius versus Calabriam, & Siciliam*
 „ *lucrari possent, de Sancto Petro hereditarij fun-*
 „ *do sibi, & heredibus suis possidendam concess-*
 „ *it.* „ *Malates. Lib. 2. c. 14.*

mo, quantunque lunga stata fosse, non avrebbe potuto bastare per farne quella penitenza, che ne' Penitenziali d'allora era prescritta. Oltre a questo la superstizione, che faceva credere alla gente, che fosse un peccato il lasciare quelle sante contrade nelle mani degli infedeli, e l'esempio degli amici, de' parenti, e de' concittadini accendevano vieppiù il desiderio degli altri a doverli unire a qualcuna di quelle crociate. Quando questa gente partiva, costumavano di vendere o tutto, o la maggior parte del fatto suo per poter nel viaggio campare il meglio, che poteffero, e per poter fare le spese, che occorreano. I Duchi, i Conti, i nobili, i plebei tutti alienavano i loro principati, i loro Contadi, le loro Signorie, e le loro terre, e possessioni. Le vendite si facevano a precipizio, perchè dovevasi cogliere l'occasione del poter andare alla volta della Terra Santa, quando questa vi era. I laici, che restavano, avevano poco danaro contante, si perchè i nobili, ed i facoltosi amavano di crociarsi più degli altri, come perchè i Frati, e Preti, ed i Vescovi aveano già attirata a se la maggior parte delle facoltà de' Secolari. Sicchè gli Ecclesiastici, che avevano il denaro in mano, erano pressochè gli unici compratori delle Signorie, e delle terre de' laici. E sic-

come

come i venditori avevano premura del denaro , e pochi erano i compratori , così gli Ecclesiastici venivano in tali occasioni ad acquistare a vilissimo prezzo le più ampie , e più belle possessioni del mondo. Niuno si può figurare , quanto spesso fossero le alienazioni , che in somiglianti occasioni i laici facevano al Clero , e quanto poco montassero alle Chiese , ed a' conventi i loro acquisti. Per agevolare vie maggiormente coteste alienazioni a favore del Clero , ha ordinato Papa Eugenio terzo , che quando un vassallo volesse crociarsi , egli potrebbe liberamente vendere il suo feudo , talchè se il padrone del diretto non volesse , o non potesse per mancanza di danaro ricomperarlo , egli dovesse essere permesso alle Chiese , ed a' monasterj di farne la compra , per la qual cagione una infinità di feudi passarono nelle loro mani.

Le Indulgenze , sono un' altra copiosissima fonte , dalla quale i Papi , i Vescovi , i Frati , e tutto il Clero hanno tratti di grandissimi tesori. Egli è pregio dell' opera di esporre qui , come siano nate coteste indulgenze , e come gli Ecclesiastici ne abbiano ricavati tanti vantaggi , e tante ricchezze. Egli fu antico costume della Chiesa , che i pubblici peccatori pubblicamente , e nel cospetto di tutti i fedeli confessassero i loro delitti

delitti, e ne faceffero pubblica penitenza. Cotefta pratica s'introdusse poi pian piano per gli occulti delitti ancora: poichè coloro, che aveffero commeffo fegretamente qualche delitto, andavano a confessare la loro colpa ad un qualche sacerdote, e facevano poi per effo pubblicamente penitenza al pari di quelli, che aveffero pubblicamente peccato, ed i cui misfatti fossero noti a tutti. (83) Tutti questi peccatori, che dovevano fare pubblica penitenza, venivano divisi in quattro Classi. La prima era di quelli, che stavano davanti alla porta della Chiesa, e confessavano a quelli, che passavano, i loro peccati, spargendo amare lagrime, e chiedendone umilmente perdono. Quando si cominciò a fare pubblica penitenza anche per gli peccati occulti, questa ragione di penitenti non confessava, nè palesava, ma folamente piagneva i fuoi peccati, e domandava misericordia. Altri stavano nell' atrio, ossia in

L 1

quel

(83) La verità di ogni cosa, che da noi si dice in proposito delle penitenze, delle assoluzioni, e delle indulgenze puossi vedere nella Soria Eccles. del Fleuri cominciando dai tempi di Papa Giovanni 22. e nel suo trattato des Moeurs des Chretiens, nel Morin. Lib. V. VI. nel Thomassin. de Vet. & Nov. Eccl. Discipl. nel Murator. Dissert. de Antiq. Med. Aevi Tom. V. Diss. 68.

quel luogo, che veniva chiamato Nardex, e si raccomandavano alle preghiere di coloro, che passavano da loro per entrare nella Chiesa, e potevano assistere al culto Divino fino al Vangelo, dopo il quale dovevano all' intimazione del Diacono partirne di là. Altri dovevano dopo finito il culto Divino per gli catecumeni andare a gettarsi davanti a' piedi del Vescovo, e di tutta la gente, che pregava alcune orazioni per essi, terminate le quali dovevano uscire di Chiesa. Altri finalmente assistevano bensì a tutta la funzione, ma venivano dalla comunione esclusi. Tutti cotesti peccatori erano obbligati oltre alla suddetta pubblica penitenza di mortificarsi per diverse altre maniere ancora, come a dire digiunando, pregando, facendo limosina, ed astenendosi di ogni sorta di leciti, ed onesti piaceri. Non ogni peccatore era tenuto di fare le medesime penitenze, ma chi l'una, chi l'altra, e chi più, chi meno secondo la qualità di sua colpa, e secondo il parere del Vescovo, e de' Sacerdoti. Col tempo vennero vie più accresciute, ed inasprite coteste penitenze, ed atti di mortificazione, che ogni peccatore doveva oltre la pubblica penitenza di per se privatamente fare. Nel sesto Secolo fu ancora composto un Penitenziale, che si attribuisce a Giovanni il Digiunatore, Patriarca di Costan-

Costantinopoli, dove per ogni sorta di peccati secondo la varietà di quelli varie pene vengono fissate, e stabilite. Nel secolo settimo Teodoro Monaco greco, che da Papa Vitaliano fu fatto Arcivescovo di Cambridge, seguendo l'esempio di Giovanni compose anch' egli un somigliante Penitenziale, ma più esteso, e più accurato del primo, il quale poi fervi per l'uso delle Chiese Occidentali. Ne' Secoli seguenti vennero alla luce diversi altri Libri Penitenziali ancora. I Peccatori dovevano fare per ogni peccato quelle penitenze, che ai diversi peccati, ne' quali era caduto, si trovavano imposte ne' Libri Penitenziali. E queste penitenze erano rigorosissime, e di lunghissima durata, poichè certe tre, certe sei, tali dieci, tali altre quindici, ed alcune venti, e più anni duravano, talche un peccatore, che avesse commessi più peccati, appena tanto poteva vivere, quanto faceva bisogno per fare penitenza di quelli. Laonde quando ne' tempi barbari si pervertirono per così fatta maniera i costumi de' Cristiani, che anche i meno rei, e malvagj uomini andavano nulladimeno commettendo di tratto in tratto de' gravi peccati, convenne necessariamente pensare a' mezzi di poter convertire queste cotanto gravi, e lunghe penitenze in altre pratiche più agevoli, e di minore durata.

Quindi inventò in Clero altre maniere di penitenze in luogo di quelle, che erano State in ufo fino allora. Sul principio si procedette in ciò senza interesse, e senza verun secondo fine. Così per cagione di esempio, chi non potea digiunare per un giorno intero a pane, ed acqua, potevasene liberare col recitare ginocchioni nella Chiesa cinquanta Salmi, o col nutrire quel giorno un povero, o col pagare a qualche mendico tre soldi, se lo poteva fare, oppure un soldo solo se non poteva darne di più. Così chi era tenuto di digiunare per lo spazio di tutto un mese, se ne poteva esimere recitando in ginocchione dodicicento Salmi, e chi non avesse voluto, o potuto tenere così lungo tempo le ginocchia piegate, ne doveva recitare mille seicento, ed ottanta, e non mangiare per tutto quello intervallo di tempo mai prima delle ore sei, valadire sei ore avanti mezza notte. E chi non amava neppure di far questo, doveva pagare una certa somma di danaro. Così è finalmente da dirsi di tutte le altre penitenze ancora, poichè tutte si potevano scambiare in altre penitenze minori, e queste ancora si potevano scalfare col dare danari per limosina. E quelli, che ricevevano queste limosine, dovevano all' incontro pregare, recitare de' Salmi, frequentare le Chiese, digiunare, e fare

fare altre cose tali in luogo di quelli, da cui avevano ricevuto il beneficio. Quando questo costume di dare danari in luogo di fare penitenza fu tra i Cristiani così bene abbarbicato, che il Clero s'accorse di poterne trarre profitto, ei s'avvisò di tirare questi danari per se, e di priavarne i mendici, i prigionieri, gli infermi, ed altri sì fatti bisognosi, fra' quali prima soleva venire ordinariamente distribuito. I Frati cominciarono a dire, ch' essi sono i veri poveri, ch' essi sono da Dio principalmente, e sopra ogni altro ordine di persone amati, che le loro preghiere, i loro canti, le loro mortificazioni, ed i loro digiuni, che facevano per gli peccatori, erano cose assai più meritorie, che quelle delle altre persone: lo stesso andavano dicendo, e predicando di se anche i Vescovi, ed i Preti: & il Clero secolare faceva a gara col regolare per tirar l'ajuolo alla gente, e trarre loro il danaro dalle borse. Il popolo semplice, ignorante, e barbaro agevolmente si moveva a prestare orecchio a questi loro inganni, e deva loro, quanto sapevano desiderare. Sicchè quando uom andava a confessarsi, il confessore teneva in mano penna, carta, e calamajo, notava uno per uno i peccati del penitente, ed assegnata poi a ciascun peccato la sua pena pecuniaria, facevasi il conto, quanto mon-

tasse tutta la somma. Se questa era grande, e che il povero peccatore non avesse tanto danaro contante, bisognava, ch' egli desse via una delle sue case, o de' suoi fondi: ed i peccatori potenti pagavano ancora con Ville, con Borghi, con Città, e con Provincie intiere. Quindi tutte le donazioni, che i Signori grandi di que' tempi hanno fatto a' Prelati, a' Vescovi, a' Monasterj, alle Chiese, sono State fatte pro redemptione animae suae, come allora si diceva, e per la soddisfazione de' suoi peccati. Le Donazioni, che furono fatte da Pipino, e da Carlo Magno alla Sede Romana, procedono da un somigliante motivo: poichè i Donatori si dichiararono espressamente, ch' essi donarono tante Città alla Cattedra di San Pietro pro Redemptione animae suae, e per guadagnarli la grazia e l'intercessione dei Santi Apostoli Pietro e Paolo, affinchè ottenessero al donatore da Dio la remissione de' suoi peccati.

I Papi veggendo, come la gente era troppo bene disposta per redimere con danari l'anima dalle pene future, ed il corpo dalle penitenze di questo mondo, s'avvivarono di trovar fuori le indulgenze, colle quali rimettevano in nome di Gesù Cristo i peccati a quelli, che le guadagnavano. L'ordinario modo di guadagnar-

le

le si era di comperarle. Ognuno aveva una premura grandissima di ottenere di queste indulgenze, ed all' incontro i Papi mostravano una grandissima premura di venderle. Sicchè in ogni Regno, ed in ogni Provincia v'erano de' Commissarj Pontifizj, i quali a ciascuno, che portava contanti, queste indulgenze ad assai discreto prezzo vendevano. E siccome con varie forte d'indulgenze si trafficava, dellequali le une servivano solamente per gli peccati ignorantemente commessi, e le altre per quelli, che maliziosamente erano Stati operati, e quali producevano effetti maggiori, quali avevano forza minore, così diversi, ma tutti assai moderati erano i prezzi per ogni sorta d'indulgenze stabiliti, e ciascun peccatore comperavasi quella, o quelle, che per allora gli facevano mestieri, o che le sue forze gli permettevano.

Questo traffico, che si faceva de' peccati, delle penitenze, e delle indulgenze cagionò de' gravissimi disordini, i buoni costumi ne rimasero non che corrotti, ma sbanditi, e distrutti affatto, ogni ecclesiastica Disciplina ruinata, ed annichilita del tutto. Imperciocchè ogni Prete aveva la facoltà di assolvere da ogni peccato, ed ognuno assolveva agovelmente, perchè le assoluzioni fruttavano a dismisura. Per mettere qualche

compenso a così funesti malanni incomincioffi adunque di riservare alcuni peccati, non permettendo, che i semplici sacerdoti potessero da quelli assolvere i peccatori. Quindi alcuni peccati furono riservati a' Vescovi, ed altri a' Romani Pontefici. I casi riservati al Papa erano quelli, che alla Disciplina Ecclesiastica, alla conservazione, e sicurezza di quella, e particolarmente quelli, che alla Monarchia pontificia sembravano poter arrecare qualche troppo grave pregiudizio.

Coteste Indulgenze, e coteste Riservazioni obbligano i Pontefici a dover creare un nuovo Tribunale, che è quello della Penitenzieria, e d'inventare quella sconcia, e vituperevole cosa, che è nota sotto il titolo di Tassa Penitenziale, della quale a quest' ora già ben quaranta edizioni si sono fatte. Con questa fu fissato il prezzo per l'assoluzione di ogni caso riservato, per le concessioni di varie indulgenze, e per le dispense ne' matrimoni, nell' età, ne' natali, nelle irregolarità ed in altre cose somiglianti. In vigor di questa tassa chi commette fornicazione con una vergine, deve pagare otto grossi, chi è reo d'incesto per essere giaciuto colla Madre, colla Sorella, colla Zia, o colla Cugina, paga cinque grossi, se il delitto non è palese, ed in caso contrario, conviene pagarne sei. Per l'asso-

l'assoluzione dal peccato dell' omicidio, dell' infanticidio, dell' adulterio, della sodomia, dello spergiuro, della rapina, e di altri sì fatti delitti vi è parimente determinata la quantità del danaro, che bisognava dare. In somma niuna scelleratezza così orribile poteva venire da niuno commessa, da cui non si potesse coll' ajuto della pecunia ottenere l'assoluzione. Una indulgenza per la terza parte de' suoi peccati costava cento grossi, una indulgenza di un anno ed un giorno per chi recita un Avemaria, ne importava dodici, una di dieci anni, perchi visita il Santissimo Sacramento, quando viene esposto, ne valeva pure dodici, una indulgenza in articulo mortis per chi lavorava in certi giorni del mese, ne costava altri dodici: le indulgenze per altri fini, e per altri tempi, come pure le indulgenze ger gli Spedali, le Cappelle, le Chiese de' Frati, le Cattedrali, per la riparazione da' ponti, o di altri edificj, in una parola le indulgenze per qualsivoglia altra cagione, o luogo avevano i suoi determinati prezzi, e col pagamento acquistavansi delle indulgenze da poterne fare osteria, e traffico. L'imparziale, e giudizioso Méhégan (84) discorrendo de' tempi di

L 15

Leone

(84) Tableau de l'Histoire Moderne Tom 2.

Leone decimo dice , che le indulgenze , „ che dalla Chiesa
„ Romana venivano distribuite per il frutto del sangue di
„ un Dio , erano divenute una mercanzia , che si vendeva
„ pubblicamente nella più disonesta , e sconvenevole ma-
„ niera del mondo , e che furono spogliate delle
„ sue proprietà naturali , e mascherate con caratteri
„ falsi. Queste Indulgenze non venivano annunziate
„ per grazie , ondè doveessero venire rimesse , e condo-
„ nate le pene temporali di un delitto già spento per
„ la virtù del Sacramento : ma esse venivano spacciate
„ per favori celesti , la cui propria virtù fosse di aboli-
„ re del tutto le più enormi scelleratezze , talchè do-
„ po presa l'indulgenza , non vi era più ragione di do-
„ ver avere per cagione de' suoi peccati timore veru-
„ no. Laonde questa cosa , che da principio fu ritro-
„ vata per consolare la virtù penitente , fu poi o dall'
„ ignoranza , o dallo interesse convertita in una gra-
„ zia , che si faceva ai peccati , il che servì agli uo-
„ mini di sprone , e di solletico per darsi liberamente
„ in preda a' vizj. „

Da quello che abbiamo narrato fin qui , abbiamo potuto assai manifestamente comprendere , che in que' tempi erasi renduto universale tra' Cristiani questo principio , che col dare danari si potesse liberare l'anima

sua

sua e quella degli altri dalle eterne pene dello inferno, e dalle temporali del purgatorio. Questa dottrina veniva confermata dal Clero con diversi passi della Sacra Scrittura, ed esso ne traeva poi la conseguenza, che per poterli salvare bisognava donare generosamente al Clero, ed a' Conventi. (85) Posto adunque un tale principio i moribondi dovevano necessariamente cadere ne' lacci degli Ecclesiastici. Chi è vicino alla morte pensa a tutti i mezzi possibili di riconciliarsi con Dio per non avere a sopportare nell' altra vita delle pene eterne, o temporali. Gli Ecclesiastici, che non si partivano mai dalla persona inferma, non lasciavano passare

(85) Ecco come parla un documento che si trova presso Baluzio Tom. 2. col. 586. *Humano genere peccatorum maculis fauciato, atque ob culpam inobedientiæ a Paradisi gaudiis dejecto inter cetera curationum medicamente etiam & hoc Deus mundo remedium contulit, ut propriis divitiis homines suas animas ab inferni tartaris redimere potuissent, sicut per Salomonem dicitur: „ Re-
 „ demptio animæ viri, propriæ divitiæ ejus. Prov.
 „ XVIII: 8. „ Hinc & per semetipsam Divina
 Clementia in Evangello hortatur dicens: „ Date,
 „ & dabitur vobis Luc. VI: 38. „ & iterum:
 „ Date Eleemosynam, & omnia munda sunt vo-
 „ bis Luc. XI: 14. „ His igitur, atque aliis
 admonitionibus ego Wolfhugi compunctus trado,
 atque transfundo ad cœnobium Sancti Galli &c.*

passare momento , che non ricordassero al moribondo quel bello , ed agevole modo di campare l'anima sua da ogni pena col lasciare de' legati pii. Ma a chi lasciarli? senza verun dubbio a quelli , che colle loro messe , co' loro canti , colle loro buone opere , e colle le loro macerazioni suffragano l'anima del defunto. Dunque bisognava legare agli Ecclesiastici ; e questi volevano essere di ampj , ed importanti legati , perchè l'avarizia non venisse a guastare il merito della buona opera. E non aveva da importare niente , che la moglie , i figliuoli , e la parentela ne venisse a sentire del danno , e che dovesse forse per la cagione di sì larghi lasciti andare poi mendicando il pane , poichè la maggiore di tutte le cure doveva essere quella di salvar l'anima sua senza prenderfi la menoma briga di quelli , che restavano addietro. (86) Oltre a questo avevano
gli

(86) Questo principio di dovere riscattare i suoi peccati a forza di danaro aveva già preso radice a' tempi di Salviano : poichè costui insegna , che tutti debbono fare così , se vogliono salvarsi. E degno di essere qui riferito qualche passo della sua opera ad Eccles. Cathol. Egli scrive adunque così : „ Offerat ergo vel donet ad liberandam de „ perennibus poenis animam suam. Quia aliud „ jam

gli Ecclesiastici diversi altri pretesti ancora per poter assistere a' Testamenti, e per obbligare i testatori a doverli
ricor-

„ jam non potest, saltem substantiam suam. Sed
„ dicet aliquis totum ergo Deo oblaturus est,
„ quod habet, si non putat se debere totum,
„ quod habet? Non quaero cujus sit, quod offer-
„ fertur, a quo sit acceptum, quod habet. Hoc
„ dico solum non offerat totum pro debito, si
„ debere se totum non putat pro reatu. Totum
„ inquit aliquis, oblaturus est? At ego dico esse
„ hoc parum. Quid enim jam scit aliquis, an
„ peccatorum mensuram oblata compensent? Si
„ novit quispiam hominum peccatorum, quan-
„ tum redimere delicta possit, utatur scientia ad
„ redemptionem: Si vero nescit, cur non tan-
„ tum offerat, quantum possit? Salvian. L. c.
„ Lib. 1. „ Puossi sentire cosa più bestiale, e
„ più insensata di questa? Può egli esserci Stato al
„ mondo uomo più fanatico, e più furioso di co-
„ stui, a cui pare poco, quando altri per redime-
„ re i suoi peccati sacrifica tutto il fatto suo? Ma
„ la famiglia, ma i figliuoli, ma i poveri parenti
„ come avranno essi da vivere? tutto questo non
„ importa niente. Dissi, che così vuole Salviano,
„ ma Salviano, e non già un uomo ragionevole,
„ la superstizione, e non la religione, l'avarizia,
„ e non la pietà, la frenesia, e non la saviezza.
„ Sentaci pure, come questo disgraziato farnetica
„ più oltre nel Libro 2. „ Quam longe ergo sunt
„ a' mandato Dei, quos cum ipsos jussisset Deus
„ viventes opibus renunciare, illi eas cupiant
„ etiam in cognatis suis mortui possidere. At
„ quam longe ab ea devotione sunt, ut exhe-
„ „ redent

ricordare di loro. Primieramente essi si arrogavano di dover essere' esecutori delle volontà de' defunti, e ne allegavano questa ragione, che in que' barbari, e superstitiosi secoli doveva fare una grande impressione nelle menti degli uomini. Il morto, dicevano essi, è stato dopo la morte sua giudicato da Dio: noi siamo i ministri di Dio; dunque a noi tocca di giudicare della mente e di far eseguire la volontà di colui, che dalla giustizia umana è passato immediatamente sotto quella di Dio.

Secondariamente si era per industria del Clero piano introdotta una pia credenza, che chi si fosse nel suo testamento dimenticato di fare qualche legato pio, andrebbe senza verun fallo dannato, come dalle proprie,

„ redent ipsos se propter Deum, qui exheredare
 „ nolunt saltem extraneos propter se. Quibus
 „ libenter libere dicerem: quæ insania est, o
 „ miserrimi, ut heredes alios quoscunque facia-
 „ tis, vos ipsos exheredatis: ut alios relinqua-
 „ tis vel brevi divites, vos ipsos aterna mendi-
 „ citate damnatis.„ Egli ci condurrebbe troppo
 oltre a voler addurre tutti i passi, dove que-
 sto o spigolistro, o fariseo, o pazzo farnetica a
 questomodo. Chi ha vaghezza di fomiglianti fre-
 nesie di ogni umanità nemiche può continuare a
 leggere il medesimo libro secondo, dove di co-
 testi crudeli sentimenti s'incontrano in buondato.

prie parole di Salviano, che abbiamo nella nota addotte, essi potuto raccogliere. Finalmente erasi stabilito, ch i Legati fatti alle Chiese, ed a' Monasteri doveessero sussistere, ed avere tutta la forza, benchè il testamento fosse da per se assolutamente nullo, ed illegittimo. E se gli eredi non davano in questo punto esecuzione agli ordini del testatore, essi venivano scomunicati, e per altri modi ancora ad arbitrio del Clero puniti. (87) Essendo adunque ogni cosa dal Clero per questo modo corrotta ne nacque un' abominevole, ed orribile conseguenza: e questa fu, che quando alcuno moriva senza aver fatto testamento, e però senza aver lasciato qualche cosa alle Chiese, e molto più ancora, se avendo fatto testamento, si fosse dimenticato de' preti, o frati, questo tale veniva riguardato, come uno, che si fosse ucciso da se stesso, e che avesse voluto andare a posta fatta all' eterna perdizione. Quindi gli veniva negato il santissimo viatico in vita, e la sepoltura dopo la morte. Un povero sventurato, che avesse avuto la disgrazia di morire di morte subitana, e che non avesse avuto tempo di fare alcun testamento, veniva

(87) Ved. Thomass. de Vet. & Nov. Eccl. Discipl. lart. 3. Lib. 1. cap. 21, n. 1. fqq.

niva trattato nella medesima guisa, non altrimenti, che se fosse stata sua colpa propria l'essere morto repentinamente. Queste pajono cose incredibili, eppure il Duche ce ne ha forniti nel suo Dizionario innumerevoli esempj, come si può vedere alla sola voce „ In testatio.

Questa empietà ecclesiastica parve cotanto enorme al Clero medesimo, ch' esso giudicò essere bene di temperare cotesto scellerato rigore: Ma egli non venne a questa risoluzione, se non che per trarne un vantaggio ancora maggiore. Imperocchè si cominciò a trattare cogli eredi del defunto, acciocchè volessero supplire alla spontanea, od involontaria mancanza del morto. Questi adunque dovevano concordarsi col Clero per quella somma, che il defunto avrebbe loro dovuto legare a titolo di limosina. E questa somma, che restava così convenuta, veniva chiamata *Eleemosyna rationabilis*; laonde se agli Ecclesiastici pareva, che non fosse corrispondente alla facoltà lasciata del defonto quella quantità di danaro, che offerivano gli eredi, essi lasciavano stare tanto tempo senza dargli sepoltura il cadavere, e tante minacce facevano a' suoi figli, amici, e parenti, finchè alla fine venisse loro fatto di ridurre questa limosina ad una somma, ch' essi giudicassero ragionevole.

nevole. Quello , che in questo punto ci dee recare maraviglia, si è, che i Vescovi, ed i Concilj tollerassero una così malvagia, ed empia pratica, e che lungi dal condannarla, e proibirla severamente, i Concilj medesimi la stabilissero, e prescriveffero, (88)

Ma che ci maravigliamo noi, che coteffa scellerata gente cotanto si abusasse della semplicità, e superstizione de' Cristiani nel punto della morte, se la loro enorme avarizia era pervenuta a tale, che avevano fatto de' regolamenti, in vigore de' quali veniva proibito a' maritati di poter venire i primi tre giorni di matrimonio alla copula carnale, se non avessero prima pagata una somma di danaro al Clero per ottenerne (89) la permissione? Ognuno si può da se stesso immagina-

M m

re,

(88) Veggasi tra gli altri gli atti del Concilio tenuto a Excester in Inghilterra l'an. 1287., dove al cap. 50. così viene disposto: Si qui vero laicorum decesserint intestati, de bonis eorum per locorum ordinarios taliter præcipimus ordinari, ut pro anima defuncti in pios usus totaliter erogentur.

(89) Diverse ordinazioni sonosi su di ciò fatte in varj Stati Cattolici, e particolarmente in Francia, dove questo uso di dover comperare con danaro la permissione di poter i primi tre giorni giacere insieme non potè venire interamente abolito se non

re, quante ricchezze debbano costoro aver potuto ammassare con questo unico mezzo, che obbligava sotto pena della scomunica gli innamorati ad astenersi nel maggiore impeto dell' amore da ogni carnale commercio, se non comperavano questa licenza dagli indiscreti, ed avari Preti.

Fino qui abbiamo noi veduto, come il Clero, che da principio era umile, e povero, sia pian piano divenuto potente, e ricco. Egli ci resta ora da mostrare, come agli Ecclesiastici sia riuscito di partirsi dall' ubbidienza de' Principi secolari, di formare uno Stato separato in mezzo agli Stati civili, e di acquistarsi per se una giurisdizione diversa da quella de' Laici. Noi ne abbiamo per entro a questo ragionamento fatto di quà, e di là qualche menzione. Ma presentemente ne vogliamo noi discorrere di proposito, e mostrare, come in questo punto sia andata la bisogna.

Noi

non che dopo esserne State fatte da' Re parecchie leggi per condannarlo. Veggasi il Trattato di un Autor Franzese, che porta il titolo: „ De „ l'Autorité du Clergé, & du Pouvoir du Magi- „ strat Politique. „ Dove nella Part. 2. chap. X. Sect. 1. §. 2. parecchie sì fatte ordinazioni vengono riferite.

Noi abbiamo al principio di questo nostro Discorso fatto assai chiaramente vedere, che i primi Imperadori Cristiani hanno costantemente esercitato una piena Giurisdizione sopra le persone, ed i beni del Clero sì regolare, che secolare, e che in oltre hanno co' loro editti regolato tutta la ecclesiastica Disciplina o confermando quello che da' Vescovi, e da' Concilj veniva loro umigliato, o facendo di per se stessi, e di lor proprio moto quegli stabilimenti, che giudicavano a proposito. L'unica cosa, della quale si astenevano. si era di non mischiarsi del dogma, e delle cose di pura Religione, se non in quanto a loro pareva di dover dare qualche consiglio, o di proteggere la verità contro gl'eretici, ed i novatori. Gli Ecclesiastici veneravano allora, e mettevano con ogni puntualità in esecuzione coteste leggi degli Imperadori. I Papi medesimi ubbidivano prontamente agli Imperiali Editti sopra le persone, i beni, egli affari degli Ecclesiastici, come coll'esempio di parecchi, e particolarmente di San Gregorio Magno abbiamo dimostrato. I Re Langobardi, i primi Re della Francia, ed i primi Imperadori dell'Allemagna hanno seguitato lo esempio degli Imperadori de' primi secoli. Il Clero de' tempi presenti non ha timore di asserire, che queste erano pure usurpazioni

de' Sovrani di allora : ma così non parlavano i primi fedeli , non così i Papi di que' tempi , e così non parlano neppure adesso i più favj de' nostri Ecclesiastici , come dalle proprie parole del pio , e dotto Cardinal Cusa si vede. (90) Di fatto ella è una somma temerità il dire , che una usurpazione fosse quel diritto , che esercitavano i Principi de' primi secoli nel dettare leggi rispetto al governo del Clero , e delle loro faccende , poichè certissima cosa è , che il Clero per Divino comando è sempre Stato soggetto ai Sovrani degli Stati Civili , finchè a questi è piaciuto di concedere agli Ecclesia-

(90) Conc. Cathol. Lib. 3. cap. 40. Non decet quempiam dicere , Sanctissimos Imperatores , qui bono Reipublicæ in electionibus episcoporum , in collationibus beneficiorum , in observatione religionum multas Sacras Constitutiones ediderunt , ita statuere non potuisse. Imo legimus Romanum Pontificem eos rogasse , ut constitutiones pro cultu Divino , pro bono publico , etiam contra peccatores de Clero ederent. Et si forte diceretur , quod robur omnium istarum Constitutionum ab approbatione Apostolicæ auctoritatis dependebat , nolo in hoc insistere : licet 86. Capitularia regularum ecclesiasticarum legerim , & collegerim , quæ hic inferere supervacaneum foret : & multa alia Caroli Magni & ipsius Successorum , in quibus etiam de Romano Pontifice , ac aliis omnibus Patriarchis dispositiones , quid de consecrandis episcopis

clesiastici qualche esenzione dalla giurisdizione secolare, dalla quale poi coll' andare del tempo a forza d'inganni, d'invenzioni false, e favolose, e di storte interpretazioni della Sacra Scrittura venne al Clero troppo ben fatto di scostarsi, e separarsi del tutto.

Sul principio adunque non avevano gli Ecclesiastici veruna autorità di giudicare altrui: ma essi medesimi venivano da' Magistrati secolari giudicati. Ma avendo l'Apostolo San Paolo 1. Cor. 6. per le ragioni da noi addietro addotte esortato i Cristiani, che non dovessero piatire avanti i Tribunali de' Gentili, i fedeli, che volevano prestare orecchio all' avviso apostolico, costumavano di portare le loro cause davanti al Vescovo, perchè egli amorevolmente senza veruna figura giudiziale da arbitro, e non da giudice, da padre comune, e non da superiore le componesse. Essendo poi Stata per la conversione di Costantino Magno data la pace alla Chiesa, gli Imperadori Cristiani trovarono questo

M m 3

costu-

episcopis, & aliis capere debeant, inveniantur: & tamen numquam reperi aut Papam rogatum, ut approbaret, vel etiam ea propter, quia approbatio ejus intervenerit, ligasse. Legitur bene aliquos Romanos Pontifices fateri, se illas ordinationes venerari.

costume del finire davanti a' Vescovi amichevolmente le controversie private così ragionevole , ch' essi colle loro leggi confermarono a' Vescovi cotesto Diritto del poter nelle cause de' fedeli fare da arbitro concedendo ad ogni sì ecclesiastica , che secolare persona la libertà di potere portare la sua causa davanti il Vescovo per tentare , se per via amichevole potesse da lui venire sopita. Ma se poi al Vescovo non riusciva di poter comporre le parti , o se all' una di esse non fosse piaciuto l'arbitrio da lui pronunziato , allora dovevasi comparire davanti ai Magistrati Secolari per piatire nella solita forma. (91) Egli vuolsi qui tuttavia avvertire , che solamente allora poteva la causa dinanzi al Vescovo venire recata , quando in questo partito amendue le parti si fossero concordate : poichè se l'una di esse avesse piuttosto amato di litigare avanti il giudice ordinario senza voler prima compromettere la causa nel Vescovo , l'altra parte doveva acquietarsi , e conveniva incominciare formalmente nel tribunal competente la lite. Ciò apparisce chiaramente dalla Storia , e dalle Leggi alle-

gare

(91) Euseb. in Vita Costantini Magni L. 4. cap. 27. L. 7. & 8. C. de Epif. Audient. Novell. Valentiani III. de Epif. Jud.

gate orora nella nota antecedente. Questo costume durò, com' egli è verisimile fin nell' ottavo Secolo. Ma allora essendo venuta su l'usanza, che gli Ecclesiastici facevano a gara per inventare falsità, e per mettere alla luce leggi, e documenti falsi, affine di potere sulla sciocchezza degli ignoranti, e goffi secolari piantare, ed estendere la loro potenza, ed autorità, così trovossi qualche ardito impostore, che ebbe il coraggio di aggiugnere alla fine del Codice Teodosiano come per appendice uno intero titolo colla rubrica „ de Episcopali „ Judicio „ dove alla prima compare una Legge di Costantino Magno, nella quale questo Imperadore ha stabilito, che ogni persona sì ecclesiastica, che laica sia tenuta di lasciar decidere dal Vescovo del luogo la causa sua, ogni qualvolta l'altra parte lo chiegga: e ciò viene nella medesima Legge comandato dover avere luogo anche quando la lite fosse già Stata cominciata, ed il processo fino alla conclusione ridotto davanti il giudice secolare, purchè qualcuna delle parti desiderasse di vedere prima decisa la quistione dal Vescovo. Ma questa legge è apertamente per parecchie ragioni falsa, come hanno dimostrato il Gotifredo nelle sue note, e come i più dotti Ecclesiastici de' nostri tempi ingenuamente da se stessi confessano. Questa falsità, che ne'

secoli barbari non veniva conosciuta, servì agli Ecclesiastici di pretesto per eccitare Carlo Magno a fare una legge, con cui egli comanda, che tutte le cause de' suoi sudditi abbiano da essere recate prima di tutto avanti il Tribunale del Vescovo, quando l'una delle parti lo brami. Quindi i Tribunali de' Vescovi cominciarono ad essere frequentati incredibilmente, per lochè fu d'uopo che i Vescovi non potendo a tutto supplire per se stessi, creassero per le Città, e per la campagna de' giudici subordinati del loro corpo, i quali giudicassero le cause infinite, che davanti a loro venivano portate. All' incontro i Giudici secolari, i di cui fori erano quasi del tutto abbandonati, dovevano vivere continuamente nell' ozio, e nella miseria, il che durò finchè dopo rinate le lettere si cominciò a scoprire in qualche modo gl' inganni del Clero, ed a prescrivere de' limiti alla loro giurisdizione, che da tanto tempo in quà era stata illimitata. Ecco adunque come costoro hanno fatto ad acquistare la loro giurisdizione, poichè quantunque essa sia loro stata per qualche maniera ristretta, ed in parte levata, ciò non ostante se ne sono essi rimasti con una buona parte ancora, laddove la ragione, i precetti del Vangelo, e la
pratica

pratica costante de' primi secoli vorrebbero, che il Clero non potesse esercitare Giurisdizione alcuna.

Veggiamo ora, come gli Ecclesiastici abbiano fatto ad esimersi dalla giurisdizione secolare, alla quale farebbero per comando del Salvatore, e de' suoi apostoli, e per ragion naturale nelle faccende temporali assolutamente soggetti. A coteste Esenzioni fu dato il principio coll' esimerli dalla giurisdizione secolare nelle faccende criminali. Gl' Imperadori Costanzio, e Costante fecero una legge in favore de' Vescovi, con cui hanno comandato, che essi non potessero per cagione di querele, o controversie criminali venire tirati davanti a' Tribunali de' Magistrati Secolari. Questa é la legge 12. C. Theod. de Epif. & Cler. ma essa non compartisce un sì fatto privilegio, se non che a' Vescovi soli. Gli altri Ecclesiastici tutti, come a dire i Preti, ed i Monaci dovevano tuttavia venire processati, e castigati come prima da' giudici secolari. Questo durò fino al tempo di Giustiniano; il che dalla Novella 183. e 123. di Giustiniano, delle quali faremo più basso menzione, puossi agevolmente comprendere. Incirca sessanta anni avanti il regno dello Imperadore suddetto gli Imperadori Leone, ed Antemio promulgarono una legge per proibire, che i preti, e frati non dovessero quindi in-

nanzi poter venire obbligati a comparire davanti a' giudici esistenti fuori di quel luogo, dove cotesti ecclesiastici per avventura avessero la loro abitazione, e che però solamente da' giudici secolari del loro domicilio potessero venire giudicati. L. 33. C. Just. de Epif. & Cler. Questa medesima legge prova, che anche nelle cause civili fossero i Preti ed i Frati di qualunque rango senza eccezione veruna soggetti alla Giurisdizione de' giudici Secolari, venendo ivi stabilito, che „ apud suos „ judices ordinarios, id est provinciarum Rectores - - „ omnium contra se agentium excipiant actiones. „

Egli è vero, che il Clero produce in suo favore una legge di Valentiniano, Teodosio, ed Arcadio, nella quale viene disposto, che niun Vescovo, e niuno di quelli, che servono la Chiesa, possano venire tirati davanti a' giudici secolari. La qual Legge fu da Graziano tratta dalla giunta fatta al Cod. Teodosiano sotto il titolo de Episcopali Judicio, e da lui poi inserita nel suo celebre Decreto Can. 5. c. XI. q. 1. Ma Godefredo nelle sue note al Codice Teodosiano ha dimostrato ad evidenza, che questa legge è falsa, e ch' essa fu in quel titolo da qualche solenne impostore aggiunta. Un' altra Legge di Teodosio, che è veramente sua, e che è la 3. de Epif. Jud., comanda espressamente, che

che i Vescovi non possano giudicare, se non che nelle sole materie di pura religione, e che per rispetto alle altre faccende gli Ecclesiastici debbano restare sottomeSSI alla giurisdizione de' Magistrati secolari. Noi abbiamo ancora mostrato più addietro, che l'Imperadore Valentiniano tertzo si dichiara espressamente nella Nov. 12. che „ *constat episcopos legibus forum non habere, nec* „ *de aliis causis, quam de religione posse cognoscere.* „ *ut Theodosianum corpus ostendit.* „ Dunque si per queste, che per altre ragioni, le quali si possono vedere presso il Gotifredo egli è chiaro, che la legge suddetta è falsa. Ma posto ancora, ch' essa fosse vera, altro tuttavolta non ne seguirebbe, se non che i mentovati Imperadori, Valentiniano, Teodosio, ed Arcadio abbiano con quella voluto dichiarare, che gli Ecclesiastici nelle cause di religione, e meramente spirituali non possono venire giudicati da' Giudici secolari. Poichè altra interpretazione non puossi a questa legge dare, attesa che da tante altre leggi appare, che il Clero si regolar, che secolare nelle cose criminali, e civili fu sempre almeno fino al tempo di Giustiniano alla Giurisdizione secolare interamente soggetto. La mentovata Legge dice a chiare note, che vuole riservate ai Vescovi quelle cause solamente, „ *quae ad Chri-*

„ *stia-*

„ stianam pertineant Sanctitatem. Sicchè se anche essa è vera, di queste cause religiose soltanto, e non delle altre ancora va ella intesa. Egli è qui da notarsi, che quell' impostore di Graziano stimando, ch' essa non fosse bastantemente favorevole per il Clero a lasciarla così, come essa giaceva in quella falsa giunta fatta al Codice Teodosiano, egli volle nel trascriverla, sconciarla, e punteggiarla, e troncarla a suo talento, come ognuno si può da se stesso col farne la dovuta comparazione chiarire.

Il primo ad esentare gli Ecclesiastici dal foro secolare si fu l'Imperadore Giustiniano. Nella sua novella Costituzione 83. comandò egli, che i preti, ed i frati debbano nelle cause pecuniarie, e civili prima di tutto essere convenuti avanti il loro Vescovo: ma che se questi incontrasse troppe difficoltà nella decisione di qualche controversia, egli dovesse allora essere alle parti permesso di volgersi al giudice secolare, il quale con tutta la celerità, e senza figura giudiziale dovesse venire alla sua decisione, per impedire, che per cagione di lunghe liti gli Ecclesiastici non dovessero venire dai loro ministerj ecclesiastici per troppo lungo tempo allontanati. Rispetto ai processi criminali ha Giustiniano separati i delitti puramente Ecclesiastici dai misfatti,

misfatti , che offendono la civile società. Rispetto a questi ha egli ordinato , che l'inquisizione , ed il processo debba venire formato contro i preti , ed i Monaci da' giudici laici , i quali trovando reo l'inquisito , o l'accusato lo dovessero prima di tutto far degradare dal proprio suo Vescovo , acciocchè poi da loro potesse essere doverosamente punito. Ma i Delitti Ecclesiastici volle egli , che i soli Vescovi potessero esaminarli , e castigarli. Due anni dappoi pubblicò il medesimo Imperadore sopra questo proposito un' altra Novella Costituzione , che è la 123. nel corpo delle Leggi di Giustiniano. Con questa ha egli stabilito , che chiunque avesse qualche pretesa contro qualsivisia ecclesiastica persona dovesse prima convenirla avanti il suo Vescovo , e che se la sentenza Vescovile fosse ad amendue le parti egualmente piaciuta , allora toccasse al giudice secolare del luogo di darle esecuzione. Che se all' incontro l'una delle parti si credesse contro ragione gravata dalla sentenza del Vescovo , allora dovesse questa avere la facoltà di recare la causa dinanzi al giudice ordinario del luogo. La medesima ragione di ricorrere al giudice secolare vi fu pure accordata nel caso , che il Vescovo menasse troppo in lungo la causa , e tardasse troppo a farne la decisione. Riguardo ai processi criminali dis-

pose

pose egli, che l'accusatore potesse presentare la sua querela a suo talento o al giudice secolare, od al Vescovo, ma nel primo caso, quando il giudice laico trovasse veramente reo l'accusato, fu stabilito ch' egli dovesse mandare gli atti al Vescovo, perchè degradasse il delinquente, acciocchè poi potesse dal giudice secolare venire punito. Ciò però non ostante fu al Vescovo riservata la ragione di esaminare gli atti del processo, e che s'egli non credesse di poter approvare il procedere del Magistrato laico, non fosse obbligato di venire alla degradazione del reo, ma dovesse tuttavolta far custodire l'accusato, e spedire gli atti all' Imperadore, affinchè potesse esaminare la faccenda, e dopo avere sentiti i pareri sì del Vescovo, come del giudice secolare, portarne quella sentenza, che gli parebbe più giusta, e ragionevole. Questo è tutto quello, che da Giustiniano fu intorno alle esenzioni del Clero dal foro Secolare disposto. Noi abbiamo potuto da ciò comprendere, che quantunque questo Imperadore sia Stato il primo ad accordare al Clero un sì grande, ed ampio privilegio, egli lo ritenne nondimeno ancora in alcuni casi sotto la Giurisdizione Secolare.

Noi dobbiamo a questo proposito acennare una bella galanteria del Monaco Graziano, che ha composto il famoso

Decretum

Decretum Gratiani. Costui ha copiata la summentovata Novella 83. e l'ha inferita nella sua compilazione all C. XI. Q. 1. Can. 45, ognuno si figurerà qui, ch' egli l'abbia trascritta, com' è dovere, da parola in parola, e che le abbìa lasciato il suo senso di prima. Ma questa era una cosa da galantuomo, e per un frate, che fa sempre a' pugni ed a' calci colla verità, colla sincerità, e coll' onestà, ella è una troppo malagevole impresa a voler operare a modo de' galantuomini. Sicchè costui per non mancare alla sua professione nel descrivere la suddetta novella, lasciò fuori qualche parola, che gli dava noja, fece punto là dove non finiva il senso, sostituì un vocabolo all' altro, mozzò, e troncò qualche paragrafo, e con questa accorta industria egli portò fuori da tutta la Novella il seguente comando: Che uno Ecclesiastico non possa mai venire punito da un giudice secolare, se non farà prima Stato condannato, e degradato dal Vescovo, e che la cognizione de' delitti commessi da un Prete, o da un Frate senza distinguere tra gli Ecclesiastici, ed i civili interamente appartenga al proprio Vescovo del delinquente, il quale ne lo possa spiritualmente, cioè con qualche pena spirituale punire. Or ognuno può da se stesso vedere, quanto bene il senso di questo canone concord

cordi colla mentovata Novella, e come la copia convenga coll' originale. Somiglienti falsità erano in que' secoli barbari affatto alla moda, e di quà n'avvenne, che ogni compilatore di Canonî avrebbe stimato di contravenire al suo dovere, se non avesse arricchita la sua compilazione di parecchie false invenzioni, e stratagemmi in favore del Clero, ed in pregiudizio de' Laici. Lo stesso ha voluto fare Graziano ancora. Quindi di tante frottole, di tante imposture, e di tante false citazioni abbellì egli il suo Decreto, che cotesto troppo ricco ornamento dispiacque a' Papi medesimi. Per questa cagione fu adunque da Papa Gregorio XIII. dato ordine a diversi soggetti di dover emendare, e correggere queste sconciature, che in tanta copia si trovavano nella compilazione fatta da Graziano. I Correttori eseguirono mirabilmente bene, e con somma destrezza la commissione loro imposta. Imperciocchè essi corressero tutto quello, che non riusciva in favore del Clero, e che aveva bisogno di emendazione. Ma all' incontro quanto vi ebbe di falso, e di stropicciato in vantaggio della Corte Romana, e degli Ecclesiastici fu da essi con somma diligenza lasciato intatto. Così restò fra le altre intatta anche questa leggiadra impostura del Graziano, il che ci deve tanto maggiormente scandalizzare,

lezzare, perchè le Novelle di Giustiniano, fra le quali vi ha l'originale, donde il Monaco ha tratta la sua copia, vanno per le mani di tutti, e tutti possono riconoscere agevolmente l'inganno.

Ora torniamo a Giustiniano. Le sue Costituzioni, e specialmente la Novella 123. furono dalle Leggi di Costantino terzo, e di Alessio Comneno, che Balsamone riferisce al titolo sesto del suo Nomo-Canone, quasi in ogni punto confermate, e rinnovate. Quindi il Clero venne di tanto in tanto sempre maggiormente conservato nel possesso delle sue immunità, ed esenzioni dal foro secolare, ed i Vescovi furono sempre più mantenuti nello esercizio della giurisdizione loro da Giustiniano conceduta.

Ciò però non ostante volendosi parlare propriamente e secondo la mente de' nostri giuristi non puossi a quel giudizio, che allora esercitavano i Vescovi sopra i Preti, e Frati, attribuire il nome di giurisdizione, perchè Giurisdizione almeno nel senso, che i Canonisti, ed i Legali di adesso la prendono, veramente non era quella facoltà di giudicare sopra le controversie del Clero, poichè essi non avevano nè il così detto Gius terrendi, nè la vis coactiva, cioè la ragione di eseguire per forza le loro sentenze, giacchè per questa conveniva, co-

me abbiamo detto testè, ricorrere al magistrato secolare.

Così non avevano i Vescovi neppure il diritto delle carceri, e niuno ecclesiastico, poteva per loro comando venire imprigionato, o catturato, perchè ciò a' soli giudici secolari si aspettava, non costumandosi di carcerare niuno, se non fosse reo di qualche delitto contro alle leggi della società, e meritasse però qualche corporale gastigo, la quale classe di delitti non s'aspettava alla cognizione Vescovile. I Vescovi non condannavano adunque nè alla morte, nè all' esilio, nè a pena pecuniaria, nè a verun' altra pena civile. E le pene, che da loro potevano venire dettate, erano puramente spirituali, come il digiuno, le penitenze, la sospensione, o la deposizione dagli ordini sacri, e fommiglianti, come viene assai bene dichiarato da Papa Gregorio secondo nella lettera, ch' ei scrisse all' Imperadore Leone Isaurico. (92)

Questa

(92) Gregor. II. Epist. 13. ad Leon. Isaur. Sed ubi peccavit quis, & confessus fuerit, suspendii vel amputationis capitis loco, Evangelium, & crucem ejus cervicibus circumponunt eumque tanquam in carcerem, in secretaria sacrorumque vase-

Questa moderazione ne' Tribunali de' Vescovi durò fino all' ottavo secolo. Carlo Magno cominciò ad accordare a' Papi un territorio, ed il diritto delle carceri, ch' essi non avevano prima avuto giammai. Diversi altri principi imitarono il suo esempio donando degli Stati a' loro Vescovi, e concedendo loro una piena Giurisdizione. Il medesimo Imperatore comandò, che quindi innanzi niuna ecclesiastica persona potesse venire giudicata nè civilmente, nè criminalmente da alcun giudice secolare, e che il Vescovo dovesse essere il giudice ordinario de' Preti, e de' Frati nelle cause civili, e ne' processi criminali. I Successori di questo Imperadore seguitarono il suo esempio e confermarono la esenzione del Clero dal foro Secolare. L'Imperadore Federigo approvò, ed ampliò solennemente

N n 2

tutti

vaforum æraria conjiciunt, in Ecclesiæ Diaconia, & in Catechumena ablegant, ac visceribus eorum jejunium, oculisque vigilias, & laudationem ejus ori indicunt: Cumque probe castigarint, probeque fame conflixerint, tum pretiosum illi Domini corpus impartiant, & Sancto illum sanguine potant: & cum illum Vas electionis restituerint, ac immunem peccati, sic ad Deum purum, infontemque transmitunt. Vides Imperator Ecclesiarum, Imperiorumque discrimen.

tutti cotesti privilegi, e questa sua legge fu inserita nel Cod. di Giustiniano Auth. Statuimus de Epif. & Cler., perlochè divenne una Legge Comune. Da questo tempo in quà hanno potuto gli Ecclesiastici separarsi del tutto da' Laici, e formare uno Stato separato in mezzo ad un altro Stato.

IL FINE.



*Errori.**Correzioni.*

<i>pag.</i>	<i>lin.</i>		
26.	19.	cominciarano - -	cominciarono
ibi	21.	de - - - - -	da
27.	12.	ss - - - - -	si
ibi	21.	parentela - - -	parentela
33.	18.	ostenevano - - -	astenevano
38.	14.	espesto - - - -	esposto
41.	10.	e tanti - - - -	a tanti
ibi	ult. lin.	Gerarmia - - -	Gerarchia
43.	4.	steffo - - - -	stessa
45.	4.	nà - - - - -	nè
ibi	15.	stancassaro - - -	stancassero
140.	11.	Ratramno - - -	PascasioRadberto
ibi	17.	Pascasio Roberto -	Ratramno,eRabano
ibi	161.	contemporenei - -	contemporanei
214.	7.	premio - - - -	gremio
ibi	10.	adunbue - - - -	adunque
216.	1.	pavento - - - -	fpavento
ibi	10.	c eol - - - - -	e col
248.	20.	della Chiesa - -	alle Chiese
220.	8.	de' ne Gothi - -	de' Re Gothi
352.	8.	per poterem effi -	per potere con effi
424.	6.	mettavasi - - -	mettevasi

ibi

pag.	lin.	
ibi	8.	intependenti - - indipendenti
425.	12.	parla , to - - parlato
496.	11.	eguaglicffe - - eguagliaffe
512.	16.	felmente - - fedelmente



K. Andeche 1947

Österreichische Nationalbibliothek



+Z221101105



